



# महात्मा गांधी की वसीयत

लेखक

मंजर अली सोख्ता

छापवाने वाले

सेक्रेटरी हिन्दुस्तानी कलचर सोसायटी,

४८ बाई का बाग, इलाहाबाद

पहलीबार ]

सन् १९४६

[ कीमत दो रुपया

---

छापने वाले—गंगादीन जायसवाल, श्याम प्रिंटिंग प्रेस, इलाहाबाद

बापू के बुनियादी सिद्धान्त .....	.....	१
विधान क्यों बना .....	.....	४१
विधान का मसविदा .....	.....	५४
विधान की प्रस्तावना .....	.....	५८
सत्याग्रह और रचनात्मक प्रोग्राम .....	.....	७७
समग्र ग्राम सेवा और स्वावलम्बन .....	.....	८२
स्वावलम्बन और असहयोग .....	.....	१२३
बराबर की गवरमेन्ट .....	.....	१४५
आत्मा की ताकत .....	.....	१६६
सेवक और सेवा .....	.....	१६५

## दो शब्द

इंडियन नेशनल कांग्रेस ने पिछले चौंसठ बरस में इस देश की जो ज़बरदस्त सेवा की है उसे इतिहास कभी भुला नहीं सकता. एक बहुत बड़े दर्जे तक कांग्रेस ने ही इस देश को जगाया, लाखों और करोड़ों जनता में संगठन और कुरबानी का माहा पैदा किया और आखीर में देश को अंग्रेज़ी राज की गुलामी से आज़ाद किया.

पर जिस तरह से अच्छे से अच्छे आदमी भी पैदा होते हैं, बड़े होते हैं, दुनिया में बड़े बड़े काम करते हैं, बूढ़े होते हैं, कमजोर होते हैं, बीमार पड़ते हैं और फिर दुनिया से चल देते हैं, ठीक यही हालत दुनिया की अच्छी से अच्छी कौमों, सम्प्रदायों और संस्थाओं की होती है. किसी भी संस्था में समय के साथ कमजोरी और बीमारी का आना एक क़ुदरती चीज़ है. ऐसा होने पर अच्छी से अच्छी संस्थाओं को सुधारने, बदलने, नया रूप देने या ख़तम करने तक की ज़रूरत पड़ जाती है या समय उनका अपने आप अंत कर देता है.

इसी असूल के अनुसार इंडियन नेशनल कांग्रेस में भी कुछ बड़े से बड़े, नेक से नेक और ऊँचे से ऊँचे देश भक्तों के होते हुए भी पिछले कुछ बरसों से कमजोरियाँ दिखाई देने लगी थीं. मुल्क के अंग्रेज़ी राज से आज़ाद हो जाने और कांग्रेस के हाथ में हुकूमत आ जाने के बाद से यह कमजोरियाँ बहुत ज़्यादा चमकने लगीं और तेज़ी के साथ बढ़ने लगीं.

महात्मा गांधी सचमुच इस देश की आत्मा थे. कांग्रेस के साथ तो उनका गहरे से गहरा नाता था. कभी कभी तो बिलकुल ऐसा लगता था कि गांधी जी ही कांग्रेस हैं और कांग्रेस ही महात्मा गांधी हैं. वह देश की ज़रूरतों को भी अच्छी तरह जानते पहचानते



ये. कांग्रेस की इस गिरती हुई हालत को भी वह अच्छी तरह देख और समझ रहे थे. इसके इलाज की भी उन्हें सबसे अधिक चिन्ता थी. आखिरी बरसों में उन्होंने कांग्रेस के दूसरे नेताओं और सेवकों के साथ इस बारे में अनेक बार चर्चा की. उनकी नज़र देश की नज़र के साथ साथ चलती थी. अपने दिल के साफ शफ़ाक़ शीशे में वह देश के रूप को ठीक ठीक देखते थे. अपनी अचानक मौत के कारन वह देश और कांग्रेस के इस रोग का इलाज अपने ढंग से न कर पाये पर हमारे लिये और देश के लिये यह जानना बहुत जरूरी है कि गाँधी जी ने कांग्रेस के इस रोग का क्या इलाज सोचा था.

२६ जनवरी सन् १९४८ को उन्होंने "लोक सेवक संघ" का एक नया छोटा सा विधान तैयार किया. अगले दिन दोपहर के बाद उन्होंने यह विधान कांग्रेस के जनरल सेक्रेटरी को बुलाकर उसके सुपुर्द किया और कहा कि यह आल इंडिया कांग्रेस कमेटी के सामने गांधी जी की तरफ से उनके समझाव के रूप में पेश किया जाय. पर इसके चंद घंटे के बाद ही गांधी जी चल बसे. यह विधान १५ फ़रवरी सन् १९४८ के 'हरिजन' में छपा है. कांग्रेस और देश के नाम बापू की यह आखिरी वसीयत है. विधान खुद बहुत छोटा सा है पर हर देश वासी के लिये इसका जानना और समझना जरूरी है. इस पुस्तक में गांधी जी की यह आखिरी वसीयत उनके परम भक्त श्री मंज़र अली सोखता की पूरी पूरी व्याख्या के साथ दी जा रही है. आशा है कि ठंडे दिल से देश की भलाई सोचने वाले बहुत से भाई बहनों को अपना आगे का रास्ता तय करने में इससे बहुत बड़ी मदद मिलेगी.

—सुन्दरलाल

नई दिल्ली



बापू



## बापू के बुनियादी सिद्धान्त

महात्मा गांधी के “लोक सेवक संघ” के इस नये विधान को पूरी तरह समझने के लिये यह जरूरी है कि पहले हम उन बुनियादी सिद्धान्तों को समझ लें जिन पर बापू इंसानी समाज को ढालना चाहते थे. हम यहाँ उनके गहरे आध्यात्मिक या रूहानी विचारों और आदर्शों में नहीं पड़ना चाहते. हम सिर्फ यह देखना चाहते हैं कि बापू इस दुनिया में हमारे समाज को क्या रूप देना चाहते थे. बापू का लोक सेवक संघ इसी दुनिया के लिये है और इसी दुनिया में लोगों के सच्चे सुख और सच्ची शान्ति से उसका सम्बन्ध है. थोड़े से शब्दों में बापू का मतलब यह था कि पच्छिमी सभ्यता और पच्छिमी साम्राजवाद के जुल्मों और अनर्थों से अपने देश को और दुनिया को कैसे बचाया जावे. वह समझते थे कि सत्य और अहिंसा के हथियारों से ही पच्छिमी सभ्यता को जीता जा सकता है. इसी लिये इन हथियारों से काम लेना अपने देश वालों को सिखाना ही उन्होंने अपने जीवन का खास मकसद बना लिया था. अगर हम बापू के जीवन के इस पहलू को अच्छी तरह समझ लें तो उनका यह विधान भी हमारी समझ में आ जावेगा. इसीलिये विधान को देने से पहले हम गांधी जी के मोटे मोटे असूतों, उनके धर्म यानी सत्य और अहिंसा और पच्छिमी सभ्यता के बारे में उनके विचार, यह सब बयान कर देना चाहते हैं. सबसे पहले हम उनके धर्म को ही लेते हैं.

हजारों बरस पहले पूरब की सभ्यता ने दुनिया को दीन धर्म की ठोस बुनियादों पर कायम किया था और आदमी की जिन्दगी को दीन धर्म के साँचे में ही ढालना चाहा था. आज कल की पच्छिमी सभ्यता ने इन्सानी समाज की उन पुरानी बुनियादों को जड़से हिला दिया है. आज दुनिया के ६५ फीसदी पढ़े लिखे लोग धर्म के उन सीधे सादे असूतों को भी, जिनका नेकी बदी से सम्बन्ध है, जैसे सच बोलना, चोरा न करना, दूसरों के साथ ईमानदारी बरतना, जिन्हें पुरानी दुनिया के लोग अटल मानते थे, फजूल और निकम्मा समझते हैं और इन पर अमल करने वालों को पागल और दकियानूसी कहते हैं. वह समझ ही नहीं सकते कि आध्यात्मिक या रूहानी बातों को समझने के लिये और नेकी बदी के असूतों की असलियत जानने के लिये भी किसी तरह की तालीम या तजरबे की जरूरत है. यह सब समय का फेर है. इसका कोई भटपट इलाज हो भी नहीं सकता. बड़े-बड़े इन्कलाबों के दिनों में इस तरह की कठिनाइयाँ पैदा होती रहती हैं. यह कठिनाइयाँ हँ बढ़ कर इन्सानी समाज की बड़ी बड़ी मुसीबतों का कारन बन जाती हैं.

बापू इसी तरह के एक बहुत बड़े उलट फेर के जमाने में पैदा हुए. पुरानी सभ्यताओं के धर्म और नेकी बदी के विचार मिटते जा रहे थे. योरोप के बढ़ते हुए तिजारती और राजकाजी तूफान और पच्छिमी साम्राज ने इन पुरानी सभ्यताओं के इस तरह के विचारों और आदर्शों को निकम्मा, फीका और बे जान कर दिया था. गांधी जी की आत्मा इस देश को पुरानी सभ्यता के रंग में

गहरी रंगी हुई थी. दुनिया भर के अन्दर एक तरफ दीन और दूसरी तरफ दुनिया का मोह जाल या एक तरफ नेकी और बदी का खयाल और दूसरी तरफ दुनिया परस्ती, इनके बीच खींचातानी जारी थी. जमाने ने जबरदस्ती महात्मा गांधी को इस महासंग्राम के मैदान में धर्म और नेकी की तरफ एक महारथी के रूप में लाकर खड़ा कर दिया. देवताओं और असुरों या धर्म और अधर्म के बीच का यह संग्राम अभी तक जारी है.

गांधी जी अपने साथ दो दुनियादी खयाल दुनिया में लाये. उस समय की दुनिया के लिये यह दोनों बिल्कुल अनोखे थे. एक यह कि आत्मबल यानी रुहानी ताकत एक बहुत बड़ी ताकत है और दुनिया की और सब ताकतें मिलकर भी उसका मुकाबला नहीं कर सकतीं. दूसरा यह कि यह आत्मबल आम लोगों में भी पैदा किया जा सकता है और इसकी मदद से दुनिया की बड़ी से बड़ी ताकतों, उनके जुल्मों और हकूमतों का अहिंसा के असूल पर चल कर मुकाबला किया जा सकता है. यह ताकतें चाहे देश के अन्दर की हों चाहे बाहर की, चाहे राजकाजी हों चाहे साम्प्रदायिक.

### धर्म का असली रूप

गांधी जी के सामने एक बड़ी कठिनाई यह भी थी कि धर्म का जो रूप उनके सामने था और जो दुनिया की सब धर्म पुस्तकों में असली धर्म बताया गया है वह बहुत कुछ बिगड़ चुका था. दीन धर्म अपनी पुरानी जगह खो चुका था. धर्म पुस्तकों का वह मान न रह गया था. खोखले रीत रिवाजों और प्रपंचों को ही लोग

दीन धर्म समझ बैठे थे. इसी लिये बहुत से समझदार लोग धर्म से दूर भागते थे. गांधी जी धर्म का साम्राज्य उसके असली रूप में राज काज के ऊपर और इन्सानी जिन्दगी के सब पहलुओं पर जमाना चाहते थे.

धर्म के इस असली रूप की जो व्याख्या महाभारत में की गई है उसे हम नीचे देते हैं.

जाजलि ने ऋषि से पूछा “धर्म क्या चीज है ?” ऋषि ने जवाब दिया. “धर्म” शब्द “धृ” धातु से निकला है जिसका मतलब सँभाले रखना या मिलाये रखना है. धर्म से सारा इन्सानी समाज सँभला हुआ है. जो चीज सब को सँभाले और मिलाये रखे उसी को पक्की तरह धर्म समझो. किसी जानदार को दुख न पहुँचे इसके लिये धर्म का बखान किया गया है. जिस चीज से किसी को भी दुख न पहुँचे उसी को धर्म जानो. सब जानदारों के भले के लिये धर्म का बखान किया गया है, जिस चीज से सबका भला हो उसी को पक्का धर्म जानो. हे जाजलि ! जो आदमी हमेशा दिल से सबका भला चाहता हो और अपने कामों से, मन से, और वचन से सदा सबका भला करने में लगा रहता हो वही धर्म का जानने वाला है.

मनुस्मृति में मनु महाराज ने सब आदमियों के लिये, चाहे वह किसी भी देश, जाति या वर्ण के हों, धर्म की दस पहिचानें बताई हैं. धर्म की वह दस पहिचानें यह हैं.—

“धीरज रखना यानी सन्न करना, क्षमा यानी सबको माफ़ कर देना, दम यानी अपनी आत्मा पर क्रावू, चोरी न करना, सफाई, अपनी इन्द्रियों यानी नफ़्स पर क्रावू, बुद्धि यानी अज्ञान से काम

लेना, विद्या हासिल करना; सच्चाई और गुस्सा न करना.

धर्म के बारे में अपनी शंका को दूर करने के लिये जब महाराज युधिष्ठिर ने महर्षि व्यास से पूछा कि असली धर्म क्या है तो महर्षि व्यास ने बताया—

“ हे युधिष्ठिर ! धीरज, क्षमा, अहिंसा, चोरी न करना, सफाई, इन्द्रियों को बस में रखना, बुद्धि को ठीक रखना, विद्या हासिल करना, सच बोलना और गुस्सा न करना यही धर्म के लक्षण हैं.”

बापू इसी सच्चे धर्म को दुनिया में फिर से जगाना और फैलाना चाहते थे. उन्होंने सभी मजहबों की किताबों को जी भर के और प्रेम के साथ पढ़ा था. सब धर्मों और सब धर्मों की किताबों में उन्हें एक ही सच्चाई देखने को मिली. सब मजहबों का एक सा आदर और मान उनके दिल में पैदा हो गया. वह सब मजहबों में एक ही रोशनी और एक ही असलियत को देखते थे. सब धर्म पुस्तकों को मथ कर उन्होंने इंसानी जिन्दगी के दो दुनियादी नियम निकाले. यह दोनों नियम थे, सत्य और अहिंसा. इन्हीं को सच्चाई और प्रेम भी कहा जा सकता है.

बापू के लिये धर्म केवल पढ़ लेने या कोई रीत रिवाज पूरी कर लेने की चीज नहीं थी. उनके लिये धर्म जिन्दगी में ढालने की चीज थी. रहने सहने, खाने पीने, दूसरों से वर्ताव करने, सब कामों को वह धर्म की कसौटी पर कसते थे और अपनी जिन्दगी में धर्म के उसी तरह तजरवे या प्रयोग करते थे जिस तरह एक साइंस वाला साइन्स के तजरवे करता है. इसीलिये उन्हें आध्यात्मिक विद्वानी या रूहानी साइन्स वाला कहा जा सकता



है। दुनिया की हर धर्म पुस्तक बताती है कि धर्म केवल जानने ही की चीज नहीं है बल्कि जिन्दगी के हर काम में, हर समय और हर हालत में बरतने की चीज है। बापू ने इसी को अपने जीवन का बुनियादी असूल बना रक्खा था। इस रास्ते पर चलने में उन्हें तरह तरह के अनुभव होते रहते थे, जिनसे वह आप भी फायदा उठाते थे और दूसरों को भी फायदा पहुँचाते थे। यही उनकी जिन्दगी का मिशन था। दक्खिन अफ्रीका में सत्य और अहिंसा के तजरबों का उन पर बहुत गहरा असर पड़ा। उन्होंने धर्म पुस्तकों में पढ़ा था कि सच्चाई और अहिंसा में वह ताकत है जिससे हिंसा या मारकाट की बड़ी से बड़ी ताकतों को जीता जा सकता है। बापू ने पहले तो अपने निजी जीवन में इसके तजरबे करके देखे, उन्हें इन तजरबों में पूरी कामयाबी मिली। फिर उन्होंने बहुत से लोगों को साथ लेकर इसी तरह के तजरबे शुरू किये। उन्होंने समाज के दुख दूर कराने में और राज काज के मैदान में भी सच्चाई और अहिंसा के तजरबे किये। थोड़े दिनों में उन्हें विश्वास हो गया कि सच्चाई और अहिंसा ऐसे हथियार हैं जो कभी नाकाम नहीं हो सकते और जिनसे हर तरह के जुल्मों, अन्यायों और अनर्थों को दूर किया जा सकता है।

दक्खिन अफ्रीका की सरकार वहाँ के हिन्दुस्तानियों के साथ बड़े बड़े जुल्म कर रही थी। बापू ने उन जुल्मों का मुकाबला करने के लिये सत्य और अहिंसा पर चलते हुए लड़ने का एक नया ढंग निकाला जिसका नाम उन्होंने “सत्याग्रह” रक्खा। इस अनोखी लड़ाई में उन्हें वहाँ की सरकार के खिलाफ अनुसुनी कामयाबी मिली

और बहुत बड़े पैमाने पर उन्होंने अपने देश भाइयों के दुखों को दूर कर दिया।

दक्खिन अफ्रीका के तजरवों से वापू को यह भी पता चल गया कि जब तक हिन्दुस्तान आप आजाद नहीं होता तब तक बाहर के मुल्कों के हिन्दुस्तानियों के दुखों की जड़ नहीं कट सकती। इस लिये अब वह सत्याग्रह का सुदर्शन चक्र लिये हुए हिन्दुस्तान लौट आये; इस विचार से कि यहाँ की जनता को इस हथियार का इस्तेमाल सिखाकर उसी के जरिये उसे अँग्रेजी राज से आजाद करें।

हिन्दुस्तान पहुँचकर जब उन्होंने यह प्लान किया कि मैं अहिंसा से अँग्रेजी राज को हटा दूँगा तो सारा देश और खास कर यहाँ के राजकाजी नेता दंग रह गये। पढ़े लिखे हिन्दुस्तानी गांधी जी की इस बात को समझ ही नहीं सकते थे कि सरकार की बड़ी से बड़ी फौजें, पुलिस और सारी ताकतें अहिंसा और आत्म बल का मुकाबला नहीं कर सकतीं, किसी को विश्वास न होता था, बात यह थी कि यह लोग अपने धर्म की कथाओं को कभी का भूल चुके थे और हिन्दुस्तानी सभ्यता की वह ऊँची, आत्मिक और रूहानी चोटियाँ जिन पर यह देश किसी समय पहुँच चुका था, सदियों से इन लोगों की आँखों से ओझल हो चुकी थीं, नहीं तो हिन्दू शास्त्र इन हथियारों की तारीफों से भरे पड़े हैं। मिसाल के लिये हम गोस्वामी तुलसी दास जी की रामायन से वह बातचीत नीचे देते हैं जो लंका की लड़ाई के पहले रामचन्द्र जी और विभीषण में हुई थी, इस बातचीत में रथ का एक चित्र खींचा

गया है और कुछ हथियार गिनाये गये हैं. यह सब तुलसीदास जी के मन की गढ़न्त नहीं थी. उन्होंने यह सब पुरानी धर्म की किताबों से लिया था. फिर भी तुलसीदास जी का यह चित्र इतना सुन्दर और सच्चा है और गांधी जी के सत्याग्रह का रूप इसमें इतनी अच्छी तरह चमक उठता है कि वैसा और कहीं नहीं मिलता.

विभीषन जब रावन को छोड़ कर रामचन्द्र जी के पास आये तो उन्हें नंगे सिर नंगे पैर रीछ बन्दरों से घिरा हुआ देख कर घबरा कर रामचन्द्र जी से कहने लगे—

रावन रथी विरथ रघुवीरा,

देखि विभीषन भयेउ अधीरा ।

अधिक प्रीति मन भा सन्देहा,

बन्दि चरन कह सहित सनेहा ॥

नाथ न रथ नहीं तनु पद त्राना,

केहि बिधि जीतब वीर बलवाना ॥

रामचन्द्र जी ने इस सवालका विभीषन को यों जवाब दिया—

सुनहुँ सखा कह कृपा निधाना,

जेहि जय होई सो स्यंदन आना ॥

सौरज, धीरज, तेहि रथ चाका,

सत्य सील, दृढ़ ध्वजा पताका ॥

बल विवेक दम परहित घोरे,

छमा, कृपा समता रजु जोरे ॥

ईश भजन सारथी सुजाना,

विरति चर्म सन्तोष कृपाना ॥

दान, परसु बुधि, शक्ति प्रचंडा,  
 वर विज्ञान कठिन को दंडा ॥  
 अमल अचल मन त्रोन समाना,  
 सम, जम, नियम, शिली मुख नाना ॥  
 कवच अभेद विप्र गुरु पूजा,  
 येहि सम विजय उपाय न दूजा ॥  
 सखा धर्ममय अस रथ जाके,  
 जीतन कहँ न कतहुँ रिपु ताके ॥

दोहा—महा अजय संसार रिपु, जीति सकै सो वीर ।

जाके असरथ होइ दड़, सुनहु सखा मतिधीर ॥

हम रामचन्द्र जी के इन शब्दों की और व्याख्या करना नहीं चाहते. हम केवल इतना कहना चाहते हैं कि इन्हीं हथियारों को रामायण ने, इन्हीं को गीता ने, इन्हीं को महात्मा गांधी ने उस राम रावन या देव असुर संग्राम में जीतने का असोघ हथियार माना है जो संग्राम दुनिया में सदा होता रहता है. हमारी बाहर की लड़ाइयाँ इसी अन्दर की लड़ाई की छाया होती हैं. इसलिये जिन हथियारों से अन्दर की लड़ाई जीती जा सकती है वही असली और सच्चे हथियार हैं और उन्हीं से बाहर की लड़ाई भी जीती जा सकती है.

जिन अच्छाइयों को रामचन्द्र जी ने ऊपर शक्तियों के रूप में गिनाया है, उनमें से कोई ऐसी नहीं जिसे हर आदमी अपने अन्दर पैदा न कर सके. इन्हें अपने अन्दर पैदा करने का तरीका उन पांच सात व्रतों को पालना और साधना है जिन्हें सब मजहबों की

पुस्तकों में आत्म बल पैदा करने का जरिया बताया गया है। हिन्दू शास्त्रों में इसके लिये यह पांच 'महाव्रत' गिनाये गये हैं—सत्य, अहिंसा, ब्रह्मचर्य, अस्तेय, और अपरिग्रह, यानी सच बोलना किसी को दुख न देना, नेक चलन रहना, चोरी न करना और माल जमा न करना।

इन पाँच को ही और आसानी के लिये गांधी जी ने अपनी किताब 'मंगल प्रभात' में ग्यारह व्रत बना दिया है। इनमें कोई अनोखी बात नहीं है। जिस तरह दंड, बैठक, सुगंदर जिस्मानी बल पैदा करने के साधन हैं वैसे ही यह व्रत आत्म बल पैदा करने के साधन हैं। बहुत से लोग समझते हैं कि शरीर को बलवान बनाने के तरीकों से आत्मा को बलवान बनाने के तरीके बहुत ज्यादा कठिन हैं। पर ऐसा है नहीं। बात यह है कि अब तक हमने अपनी निजी जिन्दगी, घरेलू जिन्दगी और समाजी जिन्दगी तीनों को बड़े दर्जे तक हिंसा और अधर्म के साँचों में ढाल रक्खा है। इनमें से हर एक की जड़ हमारी छोटी छोटी खुद गरजियों पर है। अगर हम दूसरे सब मनुष्यों के साथ एक कुटुम्ब के आदमियों का सा वर्ताव करने लगे तो यह साँचे भी बदल जावें और हम सबके लिये आत्म बल पैदा करने के तरीके भी आसान हो जावें। हम चाहें तो यह सब कुछ कर सकते हैं।

### आत्मबल

आत्मबल पैदा करने के यह सारे साधन बहुत पुराने हैं। पुराने जमाने से दुनिया के रूहानी साइंस वाले यानी सन्त, महात्मा और अल्लाह वाले, इन साधनों की छान बीन करते रहे हैं और इनके असली रूप को समझकर इनसे सब इन्सानों को बहुत से बहुत लाभ

पहुँचाने के तरीके निकालते रहे हैं. पर महात्मा गांधी ने जो रूप इन साधनों को दिया है और सारे देश को इनकी तालीम देने के जो ढंग निकाले हैं, जिनसे इतने बड़े पैमाने पर उन्होंने राजकाज की लड़ाइयाँ भी लड़ी हैं और उनमें कामयाबी पाई है, इस सब की मिसाल पूरव की पुरानी सभ्यता और हमारी धर्म कथाओं में भी नहीं मिलती. यही वापू का बड़ा पन और अनोखा पन था. उन्होंने अपने देश को सत्याग्रह की तालीम देकर इन्सानी जिन्दगी में एक ऐसे नये युग की वुनियाद डाली है जिसे इतिहास हजारों साल तक भी नहीं भुला सकता.

गांधी जी ने असली धर्म को फिर से जिन्दा ही नहीं किया, उन्होंने धर्म के और नेकी के खास-खास सिद्धान्तों को पहले से कहीं ज्यादा ऊँचा ले जाकर उनके फैलाव को भी बहुत बढ़ा दिया. उन्होंने कहा कि अगर कोई तुम्हारे दाहिने गाल पर चाँटा मारे तो इतना ही काफ़ी नहीं कि तुम अपना बायाँ गाल भी उसके सामने कर दो, बल्कि तुम्हारा यह भी धर्म है कि मारने वाले की आदत को भी खुद अहिंसा पर कायम रहते हुए छुड़ा दो. इसी तरह उन्होंने बताया कि चोरी के मामले में यही काफ़ी नहीं है कि चोर को सज़ा न दी जाय, या उसे चोरी का सामान ले जाने दिया जाय या वाक्की का माल भी उसकी नज़र कर दिया जाय, बल्कि उसकी इस बुराई को दूर करने की भी हर आदमी को कोशिश करते रहना चाहिये.

इससे भी बढ़कर वापू की एक खास बात यह है कि उन्होंने सत्याग्रह को केवल एक एक आदमियों के ही सुधार का जरिया न

बना कर सारे समाज के सुधार का भी साधन बना दिया और उसके लिये लड़ने और काम करने के ऐसे ढंग निकाले जो बड़ी से बड़ी हकूमतों के खिलाफ काम में लाये जा सकते हैं और जिनसे बड़े बड़े पैमाने पर लोगों की भलाई, बढ़ाती उनकी रक्षा और समाज सुधार सब काम लिया जा सकता है, अपने इन्हीं तरीकों के तजरवे गांधी जी बराबर अपनी अहिंसा की लड़ाई में करते रहे.

### स्वराज

हमने गांधी जी के धर्म के बारे में विचार और उनके सत्य, अहिंसा और सत्याग्रह का असली रूप ऊपर दिखाने की कोशिश की है. आगे हम उनके उस स्वराज का रूप दर्शाना चाहते हैं जिसे वह अहिंसा के तरीकों से हासिल करना चाहते थे. बापू सच्चा स्वराज इसे मानते थे कि समाज के अन्दर सच्ची आत्मिकता यानी सच्ची रूहानियत और धर्म की सच्ची भावना का ही राज हो और उसी का बोलवाला हो. यानी यह कि समाज के सारे सम्बन्धों में एक दूसरे के साथ सच्चाई और अहिंसा के असूतों पर ही अमल किया जावे. अगर हमारे आपस के सब सम्बन्ध सच्चाई और अहिंसा के असूतों पर ही कायम हो जावें तो हममें से एक दूसरे की नफरत, डाह, दुश्मनी, खुद ग़रज़ी जैसी बुराइयाँ सब मिट जावें. इन बुराइयों के मिट जाने पर इन्सानी समाज का जो रूप बनेगा उसी को हमारे शास्त्रों में "वसुधैव कुटुम्बकम्" यानी यह कि इस धरती के रहने वाले सब लोग एक कुटुम्ब हैं, कह कर बयान किया गया है. यही इन्सानी समाज के विकास की आखिरी मंजिल है. इस आदर्श को साफ साफ रूप देकर बापू इन्सानी समाज को

एक कुटुम्ब के साँचे में ढाल देना चाहते थे. यही उनके स्वराज का असली रूप था.

जिस तरह बापू के हथियारों और साधनों का असली रूप देशान्ते के लिये हमने गोस्वामी तुलसी दास जी की मदद ली है उसी तरह गांधी जी के स्वराज का सच्चा रूप दर्शाने के लिये भी हम तुलसी दास जी से ही मदद लेना चाहते हैं. रावन को जीतने के बाद रामचन्द्र जी ने जो राज कायम किया उसका चित्र गोस्वामी जी ने नीचे के शब्दों में खींचा है--

दोहा—वरनाश्रम निज निज धरम, निरत वेद पथलोग ।

चलहिं सदा पावहिं सुख नहिं भय शोक न रोग ।

चौपाई—दैहिक, दैविक, भौतिक तापा

राम राज नहिं काहुहिं व्यापा ।

सब नर करहिं परसपर प्रीती,

चलहिं स्वधर्म निरत श्रुति रीती ।

चारिहुँ चरन धरमजग माहीं,

पूरि रहा सपनेहुँ अब नाहीं ।

राम भगति रत नर अरु नारी,

सकल परम गति के अधिकारी ।

अल्प मृत्यु नहिं कवनिउ पीरा,

सब सुन्दर सब निरज शरीरा ।

नहिं दरिद्र कोउ दुःखी न दीना,

नहिं कोऊ अबुध न लच्छन हीना ।



सब निर्दम्भ, धर्म रत पूनी,

नर अरु नारि चतुर सब गूनी ।

सब गुणज्ञ पण्डित सब ज्ञानी,

सब कृतज्ञ नहिं कपट सयानी ।

सब उदार सब पर उपकारी,

विग्र चरन सेवक नर नारी ।

एक नारि ब्रतरत सब भारी,

ते मन-वच क्रम पति हितकारी ।

दोहा—दंड जतिन्ह कर भेद जहँ, नर्तक नृत्य समाज ॥

जितहुँ मनहिं अस सुनियजग, रामचन्द्र के राज ॥

बापू राम राज का नाम बहुत लिया करते थे. रामायन से उन्हें अथाह प्रेम था. वह उसे बार बार सुना करते थे. इसलिये बहुत मुमकिन है कि जिस स्वराज को बापू रामराज बताते थे उस पर तुलसीदास जी के इस चित्र को गहरी छाप हो.

इसमें कोई अजीब बात भी नहीं है, क्योंकि अगर हम इस चित्र में से कविता के अलंकारों को अलग कर दें तो इस चित्र में और दुनिया के दूसरे आदर्श राज के अच्छे से अच्छे चित्रों में जो आज कल चालू हैं कोई बुनियादी फर्क नहीं है. प्रजातंत्र यानी जमहूरियत का नाम रटने वाले, ऐसे ही समाजवादी यानी सोशलिस्ट और साम्यवादी या कम्युनिस्ट सबके सब स्वराज को अपने अपने ढंग से जो आखिरी और सबसे ऊँचा रूप देते हैं, वह तुलसीदास जी के इस

चित्र से बहुत अलग नहीं है। यह सब चित्र एक दूसरे से मिलते हैं।

इसी के साथ साथ इन दोनों तरह के चित्रों में एक बड़ा फर्क भी है पच्छिमी नेता स्वराज के अपने सब चित्रों में भौतिकता यानी मदा परस्ती को और बाहु बल को सबसे बड़ी जगह देते हैं। वह बाहु बल को ही यानी हाथियारों और जिस्मानी ताकत को ही समाज की रक्षा, उसके सुधार और उसकी तरक्की का सबसे बड़ा साधन बताते हैं। दीन धर्म या नेकी बदी और ईमानदारी की इनके यहाँ कोई जगह नहीं। इसके खिलाफ वापू दीन धर्म और नेकी बदी पर ही सारा जोर देते हैं। रामराज का जो चित्र हमने ऊपर दिया है जिसे हमने वापू का सपना बतलाया है उसे अगर हम ध्यान से देखें तो उसमें यही बात दिखाई देगी। हमने जो दस बारह चौपाइयाँ चुनी हैं उनमें धर्म का असली रूप ही तरह तरह से दिखाया गया है—जैसे—

निज निज धर्म निरत.....

चलहिं स्वधर्म निरत.....;

चारिहुँ चरन धर्म जग माहीं,

सकल परमगति के अधिकारी.

.....न लच्छन हीना.

.....सर्वनिर्भय धर्मरत पूनी,

सब कृतज्ञ नहिं कपट सयानी.....सब पर उपकारी.

एक नारि व्रत रत.....

धर्म के चार चरन जिनकी ऊपर बात आई है यह हैं—दान, तप-  
स्या, ज्ञान और दया। वापू ने इन्हीं पर वह सारे तामीरी काम चलाये

हैं जो वह समय समय पर स्वराज लेने के लिये जरूरी बताते थे। धर्म में बापू ने एक बहुत बड़ी और मार्क की चोज और बढ़ाई है। वह कहते हैं कि नेकी के लिये इतना ही काफी नहीं है कि हमारी नियत ठीक हो और जिस मकसद तक हम पहुँचना चाहते हैं वह पाक और अच्छा हो। यह भी उतना ही जरूरी है कि जिन तरीकों और साधनों से हम उस लक्ष्य तक पहुँचने की कोशिश करें वह तरीके और साधन भी शुद्ध और पाक हों। बापू का कहना था कि नापाक साधन आदमी की नियत और लक्ष्य दोनों को नापाक बना देते हैं। इसलिये कोई नापाक या गिरा हुआ साधन जल्दी में या अमली निगाह से कितना ही काम का क्यों न मालूम होता हो अन्त में वह हमें नुकसान ही पहुँचावेगा।

### सत्य और अहिंसा

बापू ने सच्चाई और अहिंसा को सदाचार का दुनियादी असूल मान लिया था। इसलिये उन्होंने इस पर जोर दिया कि हमारे काम करने के सब ढंग और साधन भी सत्य और अहिंसा की कछौटी पर खरे उतरने चाहियें। बापू इसे बहुत जरूरी समझते थे। कहीं किसी सूरत और किसी हालत में भी वह इन बातों में कभी कच्चेपन को गवारा नहीं कर सकते थे। हम इसे नामुमकिन कह दें या व्यवहार और असलियत के विरुद्ध मानें, पर बापू का यही अटल विश्वास था और दुनिया में यही उनकी सबसे बड़ी विशेषता थी। जिस शान्त और हिम्मत के साथ इस बात को उन्होंने अपने जीवन और अपनी सब योजनाओं में अमली जामा पहनाया और निभाया उसकी मिसाल दुनिया के बड़े से बड़े लोगों की जिन्दगियों में

मिलना कठिन है. इससे भी बढ़ कर ३० साल तक ४० करोड़ लोगों की लगातार अगुवाई करते हुए हिमालय की तरह अनोखे असूल पर खुद अटल रूप से जमे रहना और अपने सारे देश को और संसार को साफ शब्दों में इसी पर जमें रहने के लिये कहते और बढ़ावा देते रहना, इतिहास की एक ऐसी नई घटना है जिसने सारी दुनिया के माथे को अथाह प्रेम और आदर के साथ उनके सामने झुका दिया, माना कि अमली रूप में उनके देश ने या संसार ने इस ऊँचे सिद्धान्त को नहीं अपनाया, पर इसमें भी शक नहीं कि यह सिद्धान्त अटल और अमर है और बापू में जो कुछ आत्म बल था वह इसी सिद्धान्त को अपने जीवन का मूल आधार बना लेने की वजह से था. जहाँ तक उनके हाड़ मांस का सम्बन्ध है उनमें कोई अनोखा पन नहीं था. उनके जीवन में अगर कोई अनोखा पन था तो यही था कि वह इन सिद्धान्तों पर अटल रूप से जमे रहते थे, और छोटा बड़ा कोई काम इनके खिलाफ़ न करते थे. इसलिये उनके सिद्धान्तों की कदर न करना और उनके हाड़ मांस को पूजना ऐसा ही है जैसा ईश्वर को छोड़ कर मिट्टी को पूजना.

बापू के सामने स्वराज का जो रूप था और जो जगह सत्य और अहिंसा के असूलों को इंसानी जिन्दगी में वह देना चाहते थे, वह दुनिया की आजकल की हवा के बिलकुल खिलाफ़ थी. हम ऊपर कह चुके हैं कि बापू एक बड़े इन्क़लाब के ज़माने में पैदा हुए थे. सो आँख खोलते ही उन्होंने ने देखा कि दुनिया के इतिहास में पहली बार एक ऐसी नई सभ्यता ने योरप के देशों में जन्म लेकर सारी दुनिया पर क़ाबू पा लिया था जो अपने आदर्शों, असूलों

और योजनाओं में पुरानी एशियाई सभ्यताओं से बिल्कुल उलटी थी. पुरानी सभ्यतायें दीन धर्म और इन्सानियत के आदर्शों को सामने रख कर चलती थीं और नेकी, बंदी, दूसरों का भला, त्याग, सेवा, सच्चाई, ईमानदारी और अहिंसा जैसे असूतों का इन्सानी जिन्दगी के सबसे अनमोल रत्न मानती थीं. उन सभ्यताओं का एक ही लक्ष्य या मकसद रहता था और वह यह कि जिस तरह भी हो सके इन्सानी जिन्दगी में इन अच्छाइयों को बढ़ाया और अमली रूप दिया जावे ! समाज सुधार और समाज की रचना का सारा काम उन्होंने अपने ऋषियों, मुनियों, नवियों, बलियों, अल्लाह वालों और ईश्वर भक्तों के हाथों में सौंप रखा था. ऐसे लोगों की ही वह संस्थायें होती थीं और उन्हीं के यह इदारे होते थे जो इन्सानी समाज को धर्म और नेकी के ठीक रास्ते पर रखने का काम करते थे. राज काज को और राज काज में लगे हुए लोगों को वह एक तरह से वैसा ही समझते थे—जैसा कसाई, चमार, हथियार बनाने वाले या इसी तरह के पेशों के लोगों को. इसी लिये दीन धर्म की बातों में या समाज रचना या समाज सुधार के कामों में राजा को या राज काज वालों को दखल देने का कोई हक नहीं था. इनका काम केवल देश की रक्षा करना और समाज की जो बन पड़े सेवा करना ही था.

## पच्छिमी सभ्यता

पच्छिमी सभ्यता अपने यहाँ के धर्म-मजहबों से घोर युद्ध करके और उनको मिटा कर अपने सिंहासन पर बैठी थी. उस सभ्यता में

राज काज ही सबसे बड़ी चीज थी. इसलिये पच्छिमी सभ्यता में धर्म के उन चार चरनों यानी दान, ज्ञान, दया और तप को, जिन पर पुरानी सभ्यताओं ने अपनी सारी इमारत खड़ी की थी, काट कर फेंक दिया और उनकी जगह चार ऐसी चीजों को दी जिन्हें पुरानी सभ्यता ने केवल राज काज तक ही रहने दिया था, यानी साम, दाम, दंड और भेद. पुरानी सभ्यताओं ने इन चारों को राज काज में भी आधे मन से ही रहने की इजाजत दी थी. यह चारों असूल सत्य और अहिंसा से ठीक चले थे इसलिये धर्म के मैदान में राज काज नीचा समझा जाता था.

पच्छिमी सभ्यता ने इंसानी समाज के इस पुराने तरीके को उलट दिया. नतीजा यह हुआ कि सारे समाज की काया पलट गई, समाजी जिन्दगी के हर पहलू में गिरावट, बेचैनी, एक दूसरे से डाह, दुश्मनी और तरह तरह के सत्यानाशी उलट फेर होने लगे. पच्छिम के वेदीन साइंस वालों ने प्रकृति यानी कुदरत की नये सिरे से छान वीन की और इंसानी जिन्दगी को मथकर वह इस नतीजे पर पहुँचे कि कुदरत का सबसे अटल कानून यही है कि जिसमें ताकत या पुरुषार्थ है वही जिन्दा रह सकता है. इसी असूल को "सर वाईवल आफ़ दी फ़िटेस्ट" कहते हैं. पुरानी सभ्यतायें धर्म, सदाचार, सत्य, अहिंसा, दूसरों का भला करना, सेवा, प्रेम, नम्रता, क्षमा, धीरज जैसी चीजों को ही सच्चे पुरुषार्थ की बुनियाद समझती थीं. पच्छिम ने—इसके खिलाफ़ बाहुबल, वेददी, खुदगर्जी आपाधापी और एक दूसरे से डाह को इन्सानी स्वभाव के बुनियादी असूल मान कर इन्हीं पर सारे समाज को कायम करना चाहा.

नतीजा यह हुआ कि जिसकी लाठी उसकी भैंस का असूल, जिसे जंगल का कानून कहते हैं, सभ्य इन्सानों को जिन्दगी का असूल बन गया.

पच्छिमी सभ्यता का यह सारा रुख और यह व्यवहार इन्सानियत से गिरा हुआ और इन्सानी समाज को मिटा देने वाला है. इसी के साथ साथ पच्छिम के नये दार्शनिकों और फलसफियों ने “वसुधैव कुटुम्बकम्” की जगह एक और नया असूल गढ़ डाला. उसका नाम रखा “दी ग्रेटेस्ट गुड आफ़ दी ग्रेटेस्ट नम्बर” (यानी ज्यादा से ज्यादा आदमियों का ज्यादा से ज्यादा भला). इस नये असूल ने इन्सानी समाज के टुकड़े टुकड़े कर दिये और सबके भले की जगह, कौमों, मुल्कों, फ़िरकों, सम्प्रदायों, जातियों, पार्टियों और अपने अपने बलों की भलाई पर जोर दिये जाने की बुनियाद डाली. स्वार्थ और खुदग़रबी एक कुदरती और जायज़ चीज़ समझी जाने लगी. इस तरह पच्छिमी राजनीति ने दुनिया में इस तरह की सैकड़ों अलग अलग शक्तियों का एक सिलसिला जारी कर दिया जो एक दूसरे को काटने और सारी दुनिया को विनाश और बरबादी की तरफ़ ले जाने लगीं. पुरानी सभ्यता ने अपनी समझ में इस तरह की ताकतों को हमेशा के लिये ख़त्म कर दिया था. अब इस मुद्दे में एकबारगी फिर से जान पड़ गई. पुरानी सभ्यता अपने को बेवस समझने लगी. यह नई शैतानी बीमारी महामारी की तरह सारी दुनिया में फैलने लगी. पच्छिमी सभ्यता के रूप में इसने सारी दुनिया पर सिक्का जमा लिया. यह महामारी अमरीका, आस्ट्रेलिया, अफ़्रीका, जिस देश में भी पहुँची वहाँ के पुराने रहने

वालों की नस्लों की नस्लें इसने मिटा डालीं. जो थोड़े से अधमरे बच गये उन्हें ड्यू'डलिंगरेशेज के बच्चे खुचे अजायब घरी नमूने बना दिया. करोड़ों इन्सान अपने घरों और अपने देश में अमन से रहते हुए भी नापैद कर दिये गये. कुछ की वाचत जो ज्यादा सख्त जान साधित हुए जैसे अफ्रीका के काफिर, यह शिकायत की गई कि वह "अभी तक मिटने से इन्कार कर रहे हैं !" नई सभ्यता के बड़े बड़े विद्वानों और जानकारों ने इनके मिटते जाने का कारन यह बताया कि "उनमें सभ्यता की टक्कर को वर्दाश्त करने की शक्ति ही नहीं रह गई थी—इसलिये उन्हें कोई मिटने से बचा नहीं सकता था."

इस नई शैतानी सभ्यता ने तिजारत को जीवन का सच से बड़ा लक्ष्य बताया. पुरानी सभ्यताओं ने तिजारत को तीसरे दर्जे पर रखा था. पहले ब्राह्मण दूसरे राजा और तीसरे वैश्य. इस उलटे मन का नतीजा यह हुआ कि राजा से लेकर दरवान तक और जनता का हर आदमी व्योपारी बन गया. गाँवों के लोग सिमट सिमट कर शहरों में ६० फीसदी और ८० फीसद तक आ बसे. गाँवों की सारी जिन्दगी मटियामेट हो गई. बड़े बड़े कारखानों और कोयला खाने और धुआँ उगलने वाली चिमनियों ने जन्म लिया. मशीन राज की बुनियादें गहरी और मजबूत पड़ गईं. इन बड़े बड़े कारखानों की पैदावार को खपाने के लिये नये नये बाजारों और मण्डियों की जरूरत हुई. दुनिया भर के बाजारों पर कब्जा जमाने के लिये बन्दूकों, तोपों, गोलों, जहरीली गैसों और ऐटमबमों की जरूरत पड़ी. बड़ी बड़ी जंगी सेनायें वनीं जिनकी मदद से



पच्छिमी साम्राज शाही ने दुनिया भर पर अपना कब्जा जमा लिया।

इस बढ़ते हुए व्योपार, बढ़ती हुई तिजारत और फैलते हुए साम्राज को बनाये रखने के लिये भलाई बुराई के भी नये नियम गढ़ने पड़े। पच्छिम के पण्डितों ने इसके लिये एक और नया असूल, एक नया ऐटमबम तैयार किया, यह नया ऐटमबम यह है—*All is fair in love and war* यानी प्रेम में और लड़ाई में, इन दोनों में जो कुछ भी कर लिया जाय, जायज है। इस नये देवता की पूजा के लिये नये मन्दिरों की जरूरत पड़ी। पच्छिमी सभ्यता के इन पण्डितों ने व्यवहारिकता (प्रेक्टिकल इज्ज) और वास्तविकता (रियल इज्ज) के बड़े बड़े, और सुनहरे नये मन्दिर बनाना और इन मन्दिरों की विकराल वेदी पर धर्म के चारों चरनों दान, ज्ञान, दया और तप की कुर्बानी देना शुरू कर दिया। इस तरह पुरानी सभ्यता के ऊँचे से ऊँचे सिद्धान्तों को थोथे प्रपंच कह कर उन्हें सिटा दिया और अपने शैतानी नाच के लिये दुनिया का मैदान साफ कर लिया।

इस नई सभ्यता ने अपने से बाहर के सब देशों को दो हिस्सों में बाँटा। एक असभ्य और दूसरे अर्द्ध सभ्य यानी एक जंगली और दूसरे नीम जंगली। नीम जंगली देशों में उन्होंने चीन और हिन्दुस्तान को शामिल किया। जंगली देशों के लोगों को सिटा कर उनकी जमीनों, खानों और जंगलों पर इन्होंने कब्जा किया और नीम जंगली क्राँसों को पूरी तरह सभ्य बनाने के लिये उनको अपने आधीन किया।

हिन्दुस्तानी सभ्यता इतिहास के शुरु से लेकर हमेशा बाहर के लोगों राजाओं, कौमों, मजदूरों और सभ्यताओं का दिल से स्वागत करती रहती थी. हर परदेसी हमारे यहाँ दया और प्रेम का हक्रदार समझा जाता था. यह देश दुनिया भर के दुखियों का, चाहे वह किसी देश, धर्म या सम्प्रदाय के हों, मेहमान घर बना हुआ था. अन्दर या बाहर किसी को दुख पहुँचाना यह अपने धर्म के खिलाफ समझता था. इस देश ने सदा सब के साथ माँ का सा प्रेम रखा. इसी प्रेम के बल पर उसने करोड़ों को अपनी सभ्यता के गहरे रंग में रंग कर हैवानों को इन्सान, जालिमों को दयावान और अर्द्ध सभ्यों को सुसभ्य बना दिया. पर पच्छिम के मेहमानों पर अपना सब कुछ न्योछावर करके भी हमारा देश उन्हें अपना न बना सका. उनका शिकारियों और लोकोँ का सा रूप आखीर तक जैसे का तैसा बना रहा.

इस देश के राजाओं ने अपने बाहुबल से पच्छिम के हमले का मुकाबला किया. बाहुबल हिन्दुस्तानी सभ्यता नहीं थी. महात्मा बुद्ध के बाद हमारी सभ्यता ने बाहुबल को राज काज से भी बाहर निकाल देने की कोशिश की थी. हमारी सभ्यता अपनी अनोखी धर्मी और लहानी लहरों से सदा सारे संसार को सींचती और लहलहाती रही थी. अगर इस देश की सभ्यता पच्छिम से भी बढ़कर डरावनी जहरीली गैसों और ऐटमबम बना कर उनके जरिये पच्छिम को जीत लेती तो इससे योरप का नाश तो होता या न होता इतना जरूर होता कि हमारी सभ्यता दुनिया के लिये योरप की सभ्यता से भी ज्यादा खतरनाक बन जाती. इसका दूसरा कोई

नतीजा हो ही नहीं सकता था. हमारा देश इस रास्ते पर पड़ जाता तो हमारी सभ्यता का पाक मिशन, उसका अनोखा और ऊँचा आदर्श सदा के लिये खत्म हो जाता. पच्छिम की गुलामी से आजाद होने की जगह वह अनन्त समय के लिये उसकी गुलाम और बाँदी बन जाती. हमारी सभ्यता की आत्मा इसे नहीं सह सकती थी. इसलिये इसे पच्छिम के मायावी जाल, वहाँ की मादा परस्ती को छोड़कर, फौजों, तोपों, गैसों और बमों की मदद न लेकर, अपनी आध्यात्मिक और नैतिक यानी रूहानी और एखलाक़ी गहराइयों में गाँता लगाना पड़ा. हमारी सभ्यता ने दो सौ बरस तक इन गहराइयों का मंथन किया. उसने अपनी उन पुरानी शक्तियों का जगाया जिनका रामचन्द्र जी ने विभीषण को व्यौरा दिया था. इन शक्तियों को वह रूप देकर जिससे वह सारी दुनिया को इन नई आकृतियों से बचा सके, हमारी सभ्यता ने और हमारे देश ने महात्मा गांधी का जन्म दिया और उन्हें इन शक्तियों के तजरबे करना सिखलाया. बापू हिन्दुस्तानी सभ्यता के धर्म प्रेम और उसकी रूहानियत के साक्षात् अवतार थे. वह उनका जीता जागता नमूना थे. संसार की सेवा करना इस देश का सदा से पाक मिशन रहा. इस मिशन को पूरा करना ही महात्मा गांधी का काम था.

### पच्छिमी सभ्यता और बापू

बापू को पच्छिमी सभ्यता के इस बेदीनीपन और उसकी हैवानियत से बड़ी नफ़रत थी. उन्हें डर था कि अगर अंग्रेजी राज चला गया और पच्छिमी सभ्यता इस देश में रह गई तो अनन्त

ल के लिये देश को इस सभ्यता की गुलामी में रहना पड़ेगा. क्यों पच्छिमी सभ्यता के रंग में रंगा हुआ देशी राज अगर एक देश में जम गया तो उसकी जड़ें विदेशी राज की जड़ों से ही ज्यादा गहरी पड़ जायँगी. इसलिये गांधी जी को हाकिमों के लें या गोरे होने की इतनी चिन्ता नहीं थी जितनी इस बात की जो राज भी हो वह देश के पुराने सच्चे धर्मपिन और नेकी दुनियादों पर कायम हो.

पच्छिमी सभ्यता के इस असूल को कि "पहले अपनी छाओं और जरूरतों को बढ़ाओ और फिर उन्हें पूरा करने में पना सारी शक्ति लगा दो" वापू सह नहीं सकते थे. वह यह ब्रते थे कि इसी तालीम ने पच्छिम में भोगविलास और ऐश परस्ती वह तूफान खड़ा कर दिया है जिसके रहते आदमी अपना असली ज़ा बुरा समझ ही नहीं सकता. जब तक यह तूफान शान्त न हो नया की मुसीबतें दूर नहीं हो सकतीं और न दुनिया को टिकाऊ न्ति मिल सकती है. वह समझते थे कि दिल दिमारा और आचार चार की गुलामी तन की और धन की गुलामी से कहीं ज्यादा बुरी और खतरनाक है. सच यह है कि मन की गुलामी में ही तन की तामी की जड़ें गहरी जाती हैं और अधिक पक्की हो जाती हैं. किसी ने कबार वापू से पूछा कि आपके और पंडित नेहरू के राजकाजी विचारों क्या अन्तर है. उन्होंने जवाब दिया कि "बहुत थोड़ा सा अन्तर प० जवाहरलाल जी चाहते हैं कि अंग्रेज देश से चले जायँ और प्रेजियत रह जाये. मैं चाहता हूँ कि अंग्रेजियत चली जाय अंग्रेज जायँ." इससे वापू के ठीक ठीक विचारों का पता चलता है.

अपने “हिन्द स्वराज” में उन्होंने पच्छिमी सभ्यता के बारे में अपने विचार साफ साफ दिये हैं. हम इन्हें उन्हीं के शब्दों में नीचे देते हैं वह लिखते हैं—

“आज कल की सभ्यता के मोह जाल में फँसे हुए लोग भला उसके खिलाफ क्यों लिखेंगे ? वह तो उल्टे ऐसी बातें और दलीलें बोजाने की कोशिश करेंगे जिनसे उनकी बातों का समर्थन हो. पहले तो हमें इस पर विचार करना चाहिये कि इस सभ्यता की खास पहिचान क्या है.

“एक सच्ची पहिचान तो इसकी यह है कि आज कल सभ्य कहलाने वाले लोग तन के सुख को ही अपनी जिन्दगी का सबसे बड़ा मकसद मानते हैं.

“किसी देश के लोग अगर पहले बहुत कपड़े और कोट वूट पहनने के आदी नहीं थे और फिर अँग्रेजी कपड़े पहनने लगे तो समझा जाता है कि यह जंगली पन से निकल कर अब सभ्य होने लगे.

“योरप के लोग पहले हाथ से काम करते थे और मामूली हल से अपने काम के लायक खेत जोत लेते थे. अब भाप की मशीनों के सहारे हल चला कर एक ही आदमी सैकड़ों बीघे जमीन जोत डालता है और बहुत सा अन्न पैदा कर सकता है. यह बड़ी हुई सभ्यता की पहिचान समझी जाती है.

“पहले बैलगाड़ियों पर दिन भर में १२ कोस की मंजिल तय होती थी अब रेल गाड़ियों में दिन भर में लोग ४०० कोस की दूरी तय करते हैं. यह सभ्यता का बड़ा ऊँचा दरजा माना जाता है.

“कहते हैं कि घड़ते घड़ते जल्दी ही वह दिन आवेगा, जब लोग हवाई जहाजों पर सवार होकर दो चार घड़ी में ही जिस देश में चाहे पहुँच जावेंगे।

“घटन द्वाते ही पहनने के कपड़े सामने आ जायगे, दूसरा घटन द्वाते ही ताजा अखबार सामने आ जायगा, तीसरा घटन द्वाते ही हवा खाने के लिये मोटर आ खड़ी होगी, इशारा करते ही तरह तरह के खाने परोसे हुए सामने आ जायँगे। मतलब यह कि मशीन के चल पर छोटे बड़े सारे काम सहज ही में अपने आप होने लगेंगे।

“पहले लोग जानवरों की खाल पहनते थे और भाले बर्छी से लड़ते थे, आज लोग भाले बर्छी की जगह एक पर एक छः गोलियाँ चलाने वाले पिस्तौल रखते हैं।

“पहले लोग जब लड़ते थे तो गुत्थमगुत्था हो जाते थे। अब पहाड़ की आड़ में मशीनगन के पीछे खड़ा हुआ एक आदमी पलक मारते मारते हजारों की जान ले सकता है। यही सभ्यता है।

“पहले लोग आज्ञादी के साथ जब जी चाहा खुली जगहों में काम धन्धे करते थे। अब हजारों आदमी जमा होकर अपना पेट पालने के लिये बड़े बड़े कारखानों और खानों में काम करते हैं। उनकी हालत जानवरों से भी गई बीती है। अपनी जान हथेली पर रख कर बड़े जोखिम के कामों में उन्हें पिलना पड़ता है और वह भी करोड़ पति साहूकारों की जेबें भरने के लिये।

“पहले लोगों को मार मार कर जबरदस्ती गुलाम बनाया जाता था आज उन्हें धन और धन से मिलने वाले ऐश आराम का लालच

देकर गुलाम बनाया जाता.....है अधिक क्या कहूँ.....  
यही सभ्यता की पहिचान है और अगर कोई इन बातों को सभ्यता की पहिचान न माने तो उसे निरा अनाड़ी माना जाता है.

“यह सभ्यता न तो दीन धर्म का विचार करती है और न नेकी बड़ी पर ध्यान देती है. इस सभ्यता के हिमायती बड़ी गंभीरता के साथ कह डालते हैं कि दीन धर्म सिखाना हमारा काम नहीं है !

“हिन्दुस्तान में जहाँ यह पागल सभ्यता नहीं पहुँची है वहाँ अपनी वैसी ही हालत है जैसी कभी पहले थी. जिन लोगों को देश की लगन हो उन्हें मैं यह सलाह दूंगा कि आप पहले अपने देश के उस हिस्से में जाइये जहाँ अभी तक रेल की पहुँच नहीं हुई है और छः महीने तक वहीं घूम फिर कर सच्ची देश भक्ति अपने अन्दर पैदा करिये. उसके बाद स्वराज की बातें करियेगा.

“यह सभ्यता ऐसी है कि अगर हम धीरज रखें तो अन्त में इस सभ्यता की आग सुलगाने वाले खुद ही इसमें जल मरेंगे.

“इस्लाम की निगाह से इस सभ्यता को शैतानी सभ्यता कहना होगा, और हिन्दू धर्म ने इसे घोर कलियुग कहकर बयान किया है.”

पच्छिमी सभ्यता का इतना सुन्दर चित्र बापू के लेखों में हमने और कहीं नहीं देखा. जो पेशीनगोई बापू ने इसमें की है कि इस सभ्यता की आग सुलगाने वाले आप ही इसमें जल मरेंगे, इसे कहे अभी ४० बरस ही हुए हैं. पर इतने थोड़े समय में उन्होंने और हमने इस इतनी बड़ी सभ्यता को खुद अपनी आग में जलते हुए अपनी आँखों से देख लिया. बापू कोई ज्योतिषी नहीं थे. उन्होंने

यह भविष्य यानी नेकी और बदी के बढ़ने घटने और एक दूसरे पर इनके असर को देखकर और उनके नतीजों को सामने रखकर धिक्कुल एक विद्वानी की तरह हिसाब लगा कर की थी. हमें मादी साइंस में यानी ऊपर के जड़जगत और उसकी खोज करने वाले लोगों के बताये हुए नियमों और कानूनों में श्रद्धा है, इसलिये कि इन नियमों के नतीजे साफ और उसी समय दिखाई दे जाते हैं. पर अध्यात्म यानी रूहानी विद्या के जानने वालों ने नेकी बदी की ताकतों के तजरबे करके और उनके असर और नतीजों को दुनिया में देख कर जो नियम और कानून बना दिये हैं उन पर हमें इतना भरोसा नहीं होता. क्योंकि इनके नतीजे ज़रा देर में निकलते हैं और इनका सम्बन्ध बाहर की चीज़ों से कम और हमारे अन्दर के जीवन से अधिक है. विज्ञान या साइंस की निगाह से इससे बड़ी भूल हम नहीं कर सकते. फिर भी हमें अपने साइंसवाँ होने का अभिमान है ! जब तक हम इन नियमों की असलियत को और उनके अटल होने को नहीं मानेंगे और अपने सब कामों, व्योपार व्यवहार और राज काज को इन्हीं नियमों पर और इनका ध्यान रखते हुए नहीं ढालेंगे तब तक दुनिया की कोई ताकत हमें दुखों और बरवादी से नहीं बचा सकती.

### पार्लिमेण्टी राज

हम वापू के खास खास असूलों को बयान कर चुके. इस हिस्से को खत्म करने से पहले अब हम पार्लिमेण्टी राज के सम्बन्ध में वापू की राय और दे देना चाहते हैं, क्योंकि पच्छिमी सभ्यता से उसका गहरा सम्बन्ध है, और गांधी जी ने अपने विधान में इस



पार्लीमेंटी राज का खास तौर से जिक्र किया है। पच्छिम की इस सभ्यता ने ही आजकल के पार्लीमेंटी राज को जन्म दिया है, इसलिये इस पार्लीमेंटी राज में अपनी जन्म देने वाली मां के सारे ऐंव कूट कूट कर भरे हुए हैं।

अब हमें देखना चाहिये कि यह पार्लीमेंटी राज कब से और कैसे चला। इसका जन्म इङ्गलिस्तान में हुआ था। इङ्गलिस्तान के राजा ने जनता पर अपना अधिकार जमाये रखने और जनता से अधिक से अधिक टैक्स वसूल करने के लिये उस देश में पार्लीमेंटी राज चलाया था। धीरे धीरे पार्लीमेंट का बल बढ़ता गया, यहाँ तक कि उसने देश के राजा का गला काट कर उसकी गद्दी लेली। इंगलिस्तान की देखा देखी इस तरह के उलट फेर थोड़े से समय के अन्दर लगभग सारे योरप में होने लगे और पार्लीमेंटी राज का सिक्का सारी दुनिया पर जम गया और आज भी जमा हुआ है।

दुनिया के आम लोगों में पार्लीमेंटी राज की इतनी चाह क्यों है इसका कारन यह है कि यह राज आम जनता का राज समझा जाता है। इसी लिये हर देश की जनता पागलों की तरह इसके पीछे दौड़ती है और खुशी खुशी इसे अपने राजा की जगह दे देती है। इसमें जनता इस तरह राजा बनाई जाती है कि लाखों आदमी अपना एक प्रतिनिधि या नुमाइन्दा या ओटिया चुनते हैं इसलिये कि वह इनकी ओर से राज करे। इन लाखों आदमियों में से १०० पीछे ६५ न उसे जानते हैं न पहिचानते हैं। फिर भी वह उनका नुमाइन्दा माना जाता है। चुने जाने के बाद यह नुमाइन्दा

उनकी बात भी नहीं पूछता, न उन्हें कोई असली फायदा पहुँचा सकता है, क्योंकि वह तो इसी तरह के तीन चार सौ नुमाइन्दों में से एक होता है। इस तरह एक राजा की जगह तीन चार सौ राजा और मन्त्रियों या वज्जीरों की शकल में दस बीस महाराजा या सम्राट बन जाते हैं और जनता बेचारी वैसी की वैसी “चेरो” ही रह जाती है। राज काज चलाने का खर्चा पहले से सैकड़ों गुना बढ़ जाता है। सरकारी नौकरों की गिनती, तनखाहें और भत्ते अलग बढ़ जाते हैं। इन नौकरों और अकसरों की तानाशाही में फर्क नहीं आता, शान शौकत के आडम्बर पुराने सम्राटों को भी शर्माते हैं और यह कहलाता है जनता का राज !

### पार्लिमेन्टी राज और बापू

बापू इस सारे मायावी प्रपन्च को जो भोली जनता को राजा बनने का लोभ दे देकर उसके बे हिसाब चूमे जाने का रास्ता खोल देता है, जड़से बदल देना चाहते थे। बापू अपने को सच्चा डेमोक्रेट यानी सच्चा लोकतन्त्री कहते थे। डेमोक्रेसी यानी लोक राज का उनके सामने एक ही रूप था और वह यह था कि जनता नाम के लिये नहीं बल्कि सचमुच आप अपनी राजा हो और अपना सारा कारबार खुद करे। बापू के सामने इसका एक ही तरीका था, वह था दी सेन्टर लाइजेशन यानी विकेन्द्री करन या गैर सरकारियत, जिसका मतलब यह है कि हुकूमत की सारी ताकत को एक जगह जमा न करके चारों तरफ दूर दूर तक बाँट दिया जावे। देश को इतने छोटे छोटे हलकों में बाँट दिया जावे कि जिनमें जनता अपने जाने

वृम्हे लोगों को अपना ओटिया-या राजा बना सके, वह ओटिया या पंच अपने हलके की सभी राज काजी और दूसरी जरूरतों को जनता की मदद से पूरा कर सके और भगड़ा फिसाद करने वालों से अपने हलके की रक्षा कर सके.

पार्लिमेंटरी राज में नुमाइन्दगी का ढोंग तो है ही, इस ढोंग से बढ़कर चुनाव का ढंग है. यह चुनाव का ढंग जनता को चारों तरफ से मिटाने और बरबाद करने वाला है. इसमें हर तरह की बेईमानी, धोका, फरेब, जुर्म ज्यादाती आन्याय, फजूल खर्ची और दुश्मनी का एक सोता खुल जाता है. इस चुनाव ने देश के देश बरबाद कर दिये. इसकी बुराइयाँ दिनों दिन बढ़ती जा रही हैं, पर इसके सुधार की कोई सूरत ही पैदा नहीं होती. बापू इसके सुधार का एक ही ढंग बताते थे. यह कि वोटरों की जानकारी को और उनके चलन को, उनमें नेकी और बदी, भले और बुरे के विचार को इतना ऊँचा कर दिया जावे और इन गुणों को अपने अन्दर बनाये रखने की जनता में इतनी शक्ति आ जावे कि वह हमेशा ऐसे लोगों को ही वोट दे जो नेक हों, त्यागी हों, दूसरों की सेवा और उनका भला करने वाले हों और जिनमें, ईमानदारी सादगी और नम्रता हो. जब तक जनता में यह शक्ति पैदा नहीं होती, तब तक पार्लिमेंटरी राज जनता के लिये राजाओं के राज से ज्यादा बुरा साबित होगा !

जहाँ तक देश के मरकजी राज को मजबूत रखने का सवाल है, वहाँ तक गांधी जी तीन बातें चाहते थे. एक यह कि जनता के

नुमाइन्दे सदाचारी और त्यागी हों। दूसरी यह कि इन नुमाइन्दों से सच्ची सेवा ले सकने की जनता में शक्ति हो। तीसरी यह कि इन्हें जब चाहे बदल सकने का भी जनता को अधिकार हो। पर आज कल की हालत में इन तीनों बातों का हो सकना नामुमकिन है इसलिये वापू राज के ऊपरी रूप को इतनी बड़ी चीज नहीं मानते थे। वह किसी भी राज के अच्छे बुरे होने की सबसे बड़ी कसौटी यह मानते थे कि वह राज धर्म और नेकी के रास्ते पर चलता है या नहीं, जनता का सच्चा सेवक है या नहीं, सचमुच उसमें जनता ही राजा है या नहीं।

पार्लिमेंटरी राज में चुनाव से भी बुरी चीज इसकी वह दलबन्दी है, जिसे पार्टी सिस्टम कहा जाता है। इस राज में दो पार्टियों का होना देश के फायदे के लिये जरूरी माना जाता है। इसके बिना पार्लिमेंटरी राज चल ही नहीं सकता। कम से कम दो पार्टियाँ तो होनी ही चाहियें जिनका यह जन्मसिद्ध और क्रुदरती हक हो कि वह एक दूसरे को गिराने और मिटाने की कोशिश करती रहें। इस तरीके ने मार काट और खूनी इन्कलाबों को जरूरी बना दिया है। इस पार्टी बाजी से सारे देश के सदाचार को और देश के असली फायदे को जो धक्का पहुँचता है उसका कोई अन्दाजा नहीं किया जा सकता। पार्टीबाजी देश भर में अमर होकर गाँव गाँव और कोने कोने में फैल जाती है। हर आदमी का यह कानूनी फर्ज और धर्म हो जाता है कि वह न्याय अन्याय, सच झूठ या खुद अपने ईमान तक का खयाल न करते हुए अपनी पार्टी वाले को ही वोट दे।

इन बुराइयों के अलावा पार्लिमेंटरी राज में पच्छिमी सभ्यता की तरह बनावट, भूट और फरेब भरा हुआ है। इस तरह का राज सिर से पाँव तक बुराई और हैवानियत में डूबा रहता है। इसीलिये बापू को जितनी नफरत पच्छिमी सभ्यता से थी उतनी ही पार्लिमेंटरी राज से थी। उन्होंने इसके सम्बन्ध में भी अपनी किताब “हिन्द स्वराज्य” में नीचे लिखे शब्दों में अपने विचार जाहिर किये हैं। वह लिखते हैं—

“इङ्गलैंड की इस समय जो हालत है उसे देखकर तो सचमुच दया आती है, और मैं तो ईश्वर से मनाता हूँ कि वैसी हालत भारत की कभी न हो। जिसे आप पार्लिमेंटों की मां कहते हैं वह इङ्गलैंड की पार्लिमेंट तो बाँझ और वेश्या है। यह दोनों शब्द कड़े हैं पर उसपर पूरी तरह लागू होते हैं।” ( २४, २१ )

“.....पर आज इतना तो सभी स्वीकार करते हैं कि पार्लिमेंट के मेम्बर ढोंगी और स्वार्थी होते हैं.....जिस दल का जो मेम्बर होता है, वह उसी दल को आँख बन्द करके अपना वोट देता है, क्योंकि “डिसिप्लिन” यानी क़ायदेदारी के खयाल से वह ऐसा करने के लिये मजबूर है। कोई इससे अपवाद रूप निकल जावे तो उसे बागी और उसके काम को बग़ावत समझा जाता है.....” (पन्ना ३६)

पार्लिमेंटरी राज के लिये मरते दम तक बापू की यही राय रही। इसके संबन्ध में भी उन्होंने जो भविष्यवाणी की थी यानी यह कि अगर पार्लिमेंटरी राज इस देश में क़ायम हो गया, तो इस देश

का नाश हो जायगा, यह भविष्यवाणी उनकी पच्छिमी सभ्यता वाली भविष्यवाणी से भी ज्यादा जल्दी सच्ची साबित हो रही है।

वापू पार्लिमेंटी हुकूमत के खिलाफ थे, फिर भी पच्छिमी सभ्यता की चका चौंध ने इस देश के पढ़े लिखे लोगों को उसके लिये ऐसा वावला कर दिया था कि वापू इन्हें उसकी तरफ जाने से किसी तरह भी न रोक सके, देश के नेताओं ने अपनी सारी शक्ति इस बात पर लगा दी कि वापू अपने स्वराज की तहरीक का मकसद साफ शब्दों में पार्लिमेंटो राज को मान लें। इन नेताओं का खयाल था कि अगर स्वराज का रूप इस तरह साफ कर दिया गया तो अंग्रेजों की तरफ से भी विरोध कम हो जावेगा और दूसरे देशों को भी हिन्दुस्तान की तरफ से इतमीनान हो जावेगा। श्री महादेव देसाई ने "हिन्द स्वराज" के अक्टूबर सन् १९३८ के एडीशन की प्रस्तावना में वापू के नीचे लिखे शब्द नकल किये हैं :—

“इस किताब में आज कल की सभ्यता की बड़ी निन्दा की गई है, यह सन् १९०८ में लिखी गई थी, पर आज तो इस बारे में मेरा विश्वास और भी पक्का है।”

“पर मैं अपने पाठक का इस तरफ खास ध्यान दिलाना चाहता हूँ कि आज मेरा लक्ष्य (मकसद) वह स्वराज नहीं है जिसका वयान इस पुस्तक में हुआ है, मैं मानता हूँ कि हिन्दुस्तान उसके लिए पूरे तौर से तैयार नहीं है, ऐसा कहना ढिंढाई तो मालूम होगी पर मुझे पक्का विश्वास यही है कि मैं खुद तो उसी स्वराज के लिये काम करता हूँ जिसका चित्र इस किताब में खींचा गया है, पर हम सब लोग मिल कर जो काम कर रहे हैं वह हिन्दुस्तान

के लोगों की इच्छाओं के अनुसार पार्लिमेन्टी स्वराज पाना है।”

वापू का यह बयान उनके स्वभाव की एक खास बात को बड़े अजीब ढंग से दर्शाता है। यह बात समय समय पर प्रगट होती रहती थी। इसके कारन जनता में और काम करने वालों में तरह तरह की गलत फहमियाँ भी पैदा होती रहती थीं। बात यह थी कि किसी दूसरे के काम और तरीक़े चाहे वापू के अपने तरीक़ों के कितने भी खिलाफ़ क्यों न हों, खुद अपने सिद्धान्तों के अन्दर रहते हुए वापू जहाँ तक हो सके दूसरों के कामों में सलाह और मदद देते रहते थे। यह बात उनकी उदारता, उनके बड़े दिल और उनके प्रेम की चरम सीमा थी। वह मानते थे कि हर आदमी या हर गिरोह का असली भला इसी में है कि वह जिस बात को ठीक समझता है उसे पूरा करने की कोशिश करे। वह जानते थे कि सत्य की कल्पनाएँ अनेक हैं, और जितना उनका सत्य उनको प्यार है उतना दूसरों को भी अपना सत्य प्यारा है। इस मदद देने में वह इतना ज़रूर देख लेते थे कि इसमें उनका कोई बुनियादी असूल तो नहीं टूटता और वह खुद अपने असूल या अपने सत्य से तो नहीं अलग हो रहे हैं।

वापू ने अपने इस बयान में कहा है कि “मैं तो अपने खयाल में अपने ही स्वराज के लिये काम कर रहा हूँ।” मामूली तरह से उनके जीवन के उस पहलू को समझ सकना बहुत कठिन है पार्लिमेन्टी राज कायम करने के लिये जिससे उनको नफरत थी और जिसे वह देश को बरबाद करने वाला समझते थे, खुले तौर पर कांग्रेस

की अगुवाई करना और फिर इस विचार में डूबे रहना कि मैं इस तरह अपने ही ढंग के स्वराज के लिये कोशिश कर रहा हूँ, वापू जैसा आदमी ही कर सकता था। यह काम बड़ा कठिन है, लेकिन अगर हम वापू की सारी जिन्दगी पर गहरी नज़र डालें तो हम पग पग पर उन्हें इसी रास्ते पर चलता पाते हैं। दुनिया में अच्छाई बुराई, नेका बदी, इस तरह एक दूसरे में मिली जुती है कि कोई कर्म योगी इनमें से एक को दूसरे से विलकुल अलग नहीं कर सकता। इससे भी गहरी बात यह है कि बुराई को भलाई में बदलने के लिये हमें बड़े दिल, बड़ी उदारता, बड़े धोरन, बड़ी हिम्मत और श्रद्धा से काम लेना पड़ता है। जब कभी कोई वापू की बात न मान कर उनकी मर्जी के खिलाफ जाता था तो उसके साथ वापू की हमदर्दी और सहयोग में कोई कमी न आती थी। कांग्रेस ने उनकी एक बात भी कभी दिल से नहीं मानी। यहाँ तक कि उन्हें कांग्रेस की मेम्बरी छोड़ने पर भी मजबूर होना पड़ा। फिर भी वापू कांग्रेस की बराबर सेवा करते रहे। क्रान्तिकारी दल के लोगों के लिये, कम्युनिस्टों, सोशलिस्टों और सबके लिये उनके दिल में जगह थी। और अपने सिद्धान्तों के भीतर रहते हुए वह इनमें से हर एक की सलाह मशविरे से और जिस तरह भी हो सकता था बराबर मदद करते रहते थे। श्री राजा जी, सरदार पटेल, पंडित जवाहर लाल नेहरू, आखीर के दिनों में वापू राजेन्द्र प्रसाद तक वापू की सलाह मानने से इन्कार करते रहते थे और जी खोल कर उन सलाहों से बेपरवाही दिखाते रहते थे। पर अपने इन प्रिये शिष्यों की तरफ वापू के प्रेम और व्यवहार में तिल बराबर भी फर्क नहीं



होने पता था. बापू जानते थे कि उनके इस ढंग से जनता में बड़ी गलतफहमी पैदा होती है. दिन रात इसकी शिकायतें उनके पास पहुँचती रहती थीं. पर वह कभी एक कदम भी अपने रास्ते से नहीं हटे. वह हट सकते भी नहीं थे. सत्य और अहिंसा का यही अजीब रास्ता था जिसपर चलते रहना वह अपना धर्म मानते थे.

इसी तरह पार्लिमेंटी राज के खिलाफ होते हुए भी उन्होंने कांग्रेस को पार्लिमेंटी राज हासिल करने में मदद दी. वह कांग्रेस के प्रोग्राम में से असहयोग आन्दोलन को निकाल देने के खिलाफ थे फिर भी देश वालों की इच्छा के अनुसार उन्होंने इसे निकाल दिया. कौंसिलों में जाने के वह दिल से खिलाफ थे, फिर भी उन्होंने कौंसिलों में जाने का सुझाव खुद पेश किया था. स्वराज पार्टी से बुनियादी फर्क होते हुए भी उन्होंने उसकी ऐसी मदद की कि पं० मोती लाल नेहरू और श्री चित्तरंजन दास फिर से उनके भक्त बन गये. बापू का जीवन इस तरह की मिसालों से भरा पड़ा है.

अब हम बापू के उन सब विचारों को मोटे तौर पर बयान कर चुके जिनको जान लेना हमारी राय में बापू के नये विधान को समझने में मदद देगा. हम इन विचारों को मानें या न मानें, हम इन्हें नेक समझें या गलत, हम इन्हें गये बीते जमाने की तरफ दुनिया को पीछे घसीटने की कोशिश कहें या नई दुनिया को लाने का जतन कहें, हम इन्हें सच्चे ज्ञान और व्यवहार दोनों का इत्र और निचोड़ समझें या नासमझी की और अनहोनी बातें मानें, हमें

यह मानना ही पड़ेगा कि बापू के मरते दम तक इस सम्बन्ध में यही विचार रहे.

हम अगर आगे के लिये देश की तामीर के काम में बापू के विचारों और तरीकों से मदद लेना चाहते हैं तो इन विचारों के शुद्ध रूप को समझ लेना हमारा कर्ज है, ताकि इनसे जो शक्ति देश में पैदा हो सके उसे हम अपने देश और अपने समाज की तामीर में पूरी तरह काम में ला सकें.

राज काज की शक्ति से और दुनिया की दूसरी बाहरी शक्तियों से ठीक ठीक काम लेने के लिये आत्मबल और सदाचार की जरूरत होती है. नहीं तो यह शक्तियाँ हमें ऊँचा ले जाने की जगह गिरावट की तरफ ले जाती हैं. बापू के तरीकों को हमने शुद्ध रूप में नहीं बरता. फिर भी हमने जिस दर्जे तक उन पर अमल किया उससे भी देश में एक अनोखी ताकत, जागृति, निडरता और इतनी बड़ी सरकार से टक्कर लेने और नुकसान सहने की शक्ति हममें पैदा हो गई. पर सच्चा सदाचार, सच्चा त्याग और आत्मबल पैदा न हो सके. नतीजा यह हुआ कि आजादी तो मिल गई, पर उसकी कीमत हमें मुल्क के बँटवारे और बापू की जान ले लेने की सूरत में भरनी पड़ी. इससे ज्यादा बदनसीबी हमारे लिये और क्या हो सकती थी. अगर अब भी हमारी आंखें न खुलीं तो हमें इससे भी ज्यादा कीमतें अदा करनी पड़ेंगी. इन आफतों से बचने और सच्ची उन्नति के रास्ते पर पैर जमा कर चलने का एक ही तरीका है. वह यह है कि नेकी और बड़ी के असूलों में, नेक कामों के नेक नतीजों और

## बापू के बुनियादी सिद्धान्त

बुरे कामों के बुरे नतीजों में हमें पक्का विश्वास हो. हम इन असूखों को अटल असूख मानें, और दुनिया की बड़ी से बड़ी ताकतों के सामने, या यह सोचकर कि इन असूखों पर अमल करना कठिन है हम किसी भी संसार या राजकाजी मतलब को पूरा करने के लिये नेकी बंदी के ऊँचे असूखों का कुरवान करने के लिये तैयार न हों.

## विधान क्यों बना ?

लोक सेवक संघ के विधान का मसौदा वापू ने ३० जनवरी १९४८ के तीसरे पहर को अपनी मौत के चार घण्टे पहले अन्तिम नेशनल कांग्रेस के जनरल सेक्रेटरी को इस विधायक के रूप में दिया था कि वह आत इण्डिया कांग्रेस कमेटी के सामने इस विधान के लिये पेश किया जावे. उन्होंने अपना यह इरादा भी बतला दिया था कि मैं इस विधान पर पांच छैं लेख 'हरिजन' में प्रकाश कर इसके अलग-अलग पहलुओं को समझाने की कोशिश करूँगा. इससे पता चलता है कि वापू के सामने यह विधान कितनी बड़ी चीज थी. सच यह है कि महीनों ही नहीं मुद्दों के विचार के बाद वह उस नतीजे पर पहुँचे थे जो इस विधान के रूप में उन्होंने देश के सामने रखा.

इस विधान में उन्होंने कांग्रेस को यह सलाह दी है कि वह आजकल का संगठन तोड़ कर 'लोक सेवक संघ' का रूप ले. कांग्रेस जैसी पुरानी शक्तिशाली और इतनी बड़ी संस्था इस तरह की सलाह देना बहुत अजीब सा दिखाई देता है. जब हम यह जानते हैं कि वापू हर कदम कितने सोच कर जिम्मेदारी के साथ उठाया करते थे तो इसकी गहराई और भी समझाती है.

यह गहरा कदम वापू ने क्यों उठाया ?

इस फ़ैसले के सम्बन्ध में बापू से और कांग्रेस और हुकूमत के सभी बड़े बड़े नेताओं से मुद्दों बात चीत होती रही। आम तौर से यह लोग बापू के इस विचार के बिल्कुल विरुद्ध थे। वह कांग्रेस को तोड़ देना देश के लिये बहुत बुरा समझते थे। इससे ज्यादा बुरा और खतरनाक उन्हें यह दिखाई देता था कि वह देश का राज किसी दूसरी पार्टी के हाथों में दे दें। उन्हें डर था कि दूसरी पार्टियाँ राज पर कब्ज़ा पाकर इसे ठीक ठीक न चला सकेंगी। पंडित जवाहर लाल नेहरूने वर्धा की रचनात्मक कानफ़्रेंस (मार्च मन् १९४८) में कहा था कि “अपने नये विधान से बापू हमें राजगद्दी से ही नहीं बल्कि राजनीति के मैदान से ही बाहर ले जाना चाहते हैं। लेकिन बहुत कोशिश करने पर भी हम यह न समझ सके कि आखिर हम इसको किसे सौंपें।”

इसमें शक नहीं कि यह एक बड़ा गहरा सवाल है। इससे पहले भी यह सवाल कांग्रेस के नेताओं को कई बार परेशान कर चुका था। असेम्बलियों और कौंसिलों के अन्दर रह कर अंग्रेज़ी राज का मुकाबला ज्यादा कामयाबी से किया जा सकता है या इनसे बाहर रह कर, अन्दर जाने के बाद इनसे बाहर आकर लड़ाई ज्यादा कामयाब होगी, या इन्हें अपने हाथों में रखते हुए, इस तरह बहुत से सवाल समय-समय पर देश के सामने पहले भी आ चुके थे। इन मौकों पर बापू की सदा एक ही सी राय होती थी, वह यह कि कांग्रेस का इनसे बाहर रहने में ही ज्यादा भला है। फिर भी इस सम्बन्ध में बापू को कई बार दूसरों की राय के सामने झुकना पड़ा। ऐसे मौकों पर बापू ने यह साफ़ कह दिया कि वह अपनी

संजूरी खुशी से नहीं मजबूरी से दे रहे हैं. जब अंग्रेजों के समय में कांग्रेस के लिये कौंसिलों और असेम्बलियों से बाहर रहना इतना कठिन था तो अंग्रेजी राज के चले जाने पर, देश के पूरी आजादी हासिल होने के बाद कांग्रेस के नेताओं की समझ में राज गद्दी को छोड़ देना कैसे आ सकता था. कांग्रेस के इस गहरे झुकाव को जानते हुए भी और उस जोश को सामने रखते हुए भी जो राज-नैतिक आजादी मिल जाने से देश में पैदा हो गया था बापू ने फिर भी राजगद्दी को छोड़ देने का सवाल कांग्रेस के सामने रख देने का फैसला किया, और आखीर समय तक इस फैसले पर जमे रहे.

सच यह है कि जिस दिन से बापू राज काज के मैदान में आये तब से लेकर आखीर तक उनके विचारों और आदर्शों और कांग्रेस के विचारों और आदर्शों में जमीन आसमान का फर्क रहा है. हम ऊपर कह चुके हैं कि कांग्रेस के साथ बुनियादी मतभेद होते हुए भी बापू लगभग तीस साल तक अंग्रेजी हुकूमत से लड़ने में कांग्रेस की अगुवाई करते रहे. इस सारे समय में कांग्रेस के बहुत से विचार, रंग ढंग और योजनाएँ बापू के असूलों, विचारों और योजनाओं से छलटी थीं फिर भी जहाँ तक हो सका कांग्रेस बापू के असूलों पर चलने की कोशिश करती रही. गो कि यह कोशिश खोखली और ऊपरी होती थी. इस की वजह यह थी कि बापू के मुकाबले का कांग्रेस के पास दूसरा नेता न था और न ऐसी कोई योजना थी जिससे कांग्रेस जनता को और संगठित करके अंग्रेजी राज से टक्कर ले सकती. इसी लिये खुशी या नाखुशी बापू के

बताए हुए साधनों को ही वह इस्तेमाल कर सकती थी. इस इस्तेमाल में यह उन्हें इतना अदल बदल और तोड़ मरोड़ डालती थी कि उनका सारा रंग सा बिगड़ जाता था और इन साधनों की आत्मिक और नैतिक शक्ति नष्ट हो जाती थी. कहने को यह योजनाएँ बापू की होती थीं मगर असलियत में उनकी सलाहों और सिद्धान्तों का उन में बहुत कम अंश रह जाता था.

अजीब बात यह है कि ज्यों ज्यों बापू की ताकत का असर बढ़ा और उनकी कामयाबियों के नक्शे हमारे सामने आते गये त्यों त्यों देश के नेताओं और सिपाहियों की श्रद्धा बापू की अहिंसा की योजनाओं और हथियारों में घटती गई. सन् १९३० और ३२ के आन्दोलनों के बाद बापू और काँग्रेस के असूची मतभेद ने एक विकट रूप ले लिया. इन आन्दोलनों में बहुत सी बातें ऐसी हुईं जिन्हें बापू नाजायज समझते थे. जैसे पिकेटिंग में टाँगें पकड़ लेना, लेटकर लोगों को रोकना, तरह तरह के हिंसा के नारे लगाना, हर तरह के आदमियों से जेल भरने की कोशिश करना, पकड़ जाने के डर से अपनी जायदादें दूसरों के नाम कर देना, काँग्रेस तक को बिल्कुल नंगा कर देना, मुकदमों में नाम और पते भूटे बताना, पुलिस की ज्यादतियों में "लाल पगड़ी हाय हाय !" "रोटी का कुत्ता हाय ! हाय !!" चिल्लाना. जेलों के अन्दर जाकर हमने जो कारनामे किये, उनकी सच्ची कहानी अगर दुनिया सुन पाये, तो हैरान हो जाय. जेल जाने वालों की गिनती बढ़ाने के लिये हम जो जो जायज या नाजायज तरीक़ों करते थे उन पर किसी को भी अभिमान नहीं हो सकता. छिपकर अखबारों और बुलेटीन निकालने का और

अंदर ग्राउन्ड हो जाने का आज भी हमें घमण्ड है। ऐसी ही बहुत बातें थीं जिन्हें वापू सत्य और अहिंसा के खिलाफ समझते थे और दिल से चाहते थे कि हम इन्हें छोड़ दें। इतना ही नहीं कि हमने उनकी सलाह न मानी, हमने इस असूल ही से इन्कार किया कि यह सत्य और अहिंसा के खिलाफ या काँग्रेस की क्रीड के खिलाफ हैं।

काँग्रेस की क्रीड में केवल जायज और शान्तिमय साधनों के काम में लाने की इजाजत दी गई है। काँग्रेस की इस क्रीड को कि जायज और शान्तिमय साधनों से पूरा स्वराज हासिल किया जाय, वापू ने ही बना कर काँग्रेस से मन्जूर करवाया था। इस क्रीड (मकसद) के असूल का बदल जाना वापू नहीं सह सकते थे। हमने दावा यह किया कि ऊपर दी हुई यह सारी बातें जायज और शान्तिमय हैं। वापू का कहना था कि यह क्रीड मेरी बनाई हुई है और इस लिये इन शब्दों के जो मानी मैं समझता हूँ वह ही ठीक समझे जाने चाहियें, और मैंने क्रीड में जायज और शान्तिमय शब्द "सत्य" और "अहिंसात्मक" शब्दों के लिये इस्तेमाल किये हैं। लोगों ने उनकी बात नहीं मानी। आखिरकार यह मामला आल इण्डिया काँग्रेस कमेटी के सासने बम्बई में पेश हुआ। आल इण्डिया काँग्रेस कमेटी ने भी वापू की यह बात नहीं मानी। इसी पर वापू को काँग्रेस की मेम्बरी से इस्तीफा देना पड़ा। वह किसी ऐसी राजनैतिक संस्था में रहना, जिसका रास्ता साफ़ तरीके पर सत्य और अहिंसा का न हो, ठीक नहीं समझते थे।

वापू के अलग हो जाने के बाद काँग्रेस उनके असर से और भी आजाद हो गई। उसने वापू की योजनाओं की तरफ ध्यान



देना और भी कम कर दिया. बापू के राजनैतिक चेलों यह महसूस करने लगे कि अब हम बलिग हो गये हैं और देश की जिम्मेदारी हमें अपनी समझ और अपने सिद्धान्तों के अनुसार निभानी चाहिये. कठिन से कठिन और गम्भीर से गम्भीर मौकों पर इन्होंने बापू की इच्छाओं और सलाहों का नेकनियती और हिम्मत के साथ खुद विरोध किया, इस सबके होते हुए भी बापू काँग्रेस की वैसी ही दिल से सेवा करते रहे.

जो लोग बापू के सिद्धान्तों और आदर्शों के प्रेमी थे वह उनके इस तरीके से परेशान रहते थे. नहीं मालूम कितनी बार उन्होंने बापू पर यह जोर डाला कि वह अपने सिद्धान्तों में सच्चे दिल से विश्वास रखने वालों की पार्टी अलग बनायें और उसको साथ लेकर देश में अपने विचार के अनुसार स्वराज कायम होने की बुनियादें डालें. बापू जानते थे कि ऐसी संस्था और ऐसे लोगों का साथ देना जिनके असूक्त उनके खिलाफ हों, जनता के लिये बापू के सिद्धान्तों और योजनाओं को पूरी तरह समझना नामुमकिन बना रहा है. फिर भी वह सदा अपनी इसी नीति पर चलते रहे और कभी काँग्रेस से अलग हो कर इन्होंने अपना दल अलग नहीं बनाया. यही उनका स्वभाव था, यही सत्य, अहिंसा का रास्ता था और इसी को वह अपना धर्म समझते थे.

इसी के साथ साथ अगर उन्हें एक बार यह यत्न आ जाता था कि कोई संस्था जनता के भले के खिलाफ काम करती है या जनता के भले के लिये उसकी ज़रूरत नहीं रही तो बापू उससे अलग हो जाते थे और कोई दूसरी संस्था बना कर या किसी बनी

बनाई संस्था को बढ़ा कर अपना काम चलाते थे. होमरूल लीग को उन्होंने खत्म करके काँग्रेस के लिये मैदान साफ कर दिया था. हिन्दी साहित्य सम्मेलन से अलग होकर उन्होंने दूसरी संस्था ( हिन्दुस्तानी प्रचार सभा ) से अप्रज्ञा काम चलाया था. सावर-मती के सत्याग्रह आश्रम को उन्होंने अपने ही हाथों से तोड़ दिया. गांधी सेवा संघ को, जो केवल उनके भक्तों का संघ समझा जाता था, और ज़रूरी न समझ कर खत्म कर दिया. उनका दिल जितना नरम था उतनी ही उसमें कड़ाई भी थी. यही कारण था कि वह सत्य पर अटल रूप में जमे रहते थे. काँग्रेस पर से उनकी श्रद्धा दिनों दिन घटती जा रही थी. जब तक काँग्रेस देश की आजादी के लिये अंग्रेज़ी सरकार से लड़ रही थी, देश के लिये उसकी बहुत बड़ी ज़रूरत थी. अंग्रेज़ी राज के देश से चूठ जाने और देश को आजादी मिल जाने ने इस सारी हालत को बिलकुल बदल दिया. सबसे बड़ा असर इसका यह पड़ा कि सत्य, अहिंसा, सत्याग्रह, असहयोग जैसी चीज़ों की काँग्रेस और उसकी हुक्मत को कोई ज़रूरत ही बाक़ी न रही. यह चीज़ें काँग्रेस के लिये उतनी ही खतरनाक हो गईं जितनी यह अंग्रेज़ी सरकार के लिये थीं. वापू के सारे मिशन का, जहाँ तक उसका राजकाज से सम्बन्ध था, काँग्रेस के लिये खात्मा हो गया. आजादी मिलते ही देश की सरकार के सामने दूसरे देशों के साथ सम्बन्ध का सवाल सबसे बड़ा सवाल हो गया और पुलिस और फौजों का इस राज के लिये वही बढ़प्पन हो गया जो पच्छिमी देशों में है. अहिंसा के असूल, विचार, साधन और योजनायें देश के जीवन से ऐसी मिट गईं जैसे यह कहीं थी ही

नहीं। इसके साथ बापू के असर का कांग्रेस और उसकी हुकूमत पर से बिल्कुल मिट जाना लाजिमी था। आजादी मिल जाने के बाद कांग्रेस के जिम्मेदार नेता बापू की सलाहों को बेकार और अपने लिये एक रुकावट महसूस करने लगे। बड़े से बड़े मौकों पर उन्होंने सलाह लेना तक बन्द कर दिया और जब लेते भी थे तब अगर वह उनकी मर्जी के खिलाफ होती थी तो वह उसकी परवाह नहीं करते थे। बापू पर इन बातों का गहरा असर था। वह इसकी चर्चा बराबर किया करते थे। उनकी प्रार्थना के प्रवचनों में भी यह शिकायत मौजूद है।

बापू ने पच्छिमी सभ्यता के लिये सन् १९०६ में भविष्यवाणी की थी कि यह अपने दुराचार की आग में आपही भस्म हो जायगी। उनकी इस भविष्यवाणी को पच्छिम की दो बड़ी लड़ाइयों ने करीब करीब पूरा करा दिया। जो कुछ रह गया है उसके लिये तीसरी की तैयारी बड़े जोर शोर से हो रही है। इसी तरह उन्होंने इस देश के लिये यह भविष्यवाणी की थी कि अगर पार्लिमेंटो राज यहाँ जम गया तो यह देश बिल्कुल बरबाद हो जायगा। पच्छिमी सभ्यता से भी कहीं ज्यादा उनका यह खयाल सच्चा साबित हुआ। आजादी पाने और पार्लिमेंटो राज जमाने की आशा ने हमारे ऊँचे से ऊँचे, नेक से नेक, त्यागी और तजरबेकार नेताओं को इतना मोह लिया कि उन्होंने इस आजादी और हुकूमत को ऐसी कीमत पर खरीदा जो आज तक किसी देश को देनी नहीं पड़ी थी। देश के टुकड़े करके आजादी मिली, नतीजा यह हुआ कि देश की जीती जागती जनता भी टुकड़े टुकड़े हो गई। खयाल यह था कि इस

वँटवारे से हिन्दू और मुसलमानों की दुश्मनी खत्म हो जायगी. नतीजा यह हुआ कि एक देश और एक राज की जगह दो देश और दो राज एक दूसरे के दुश्मन खड़े हो गये, जहाँ तक अपने देश के अन्दर के हिन्दू और मुस्लिम सम्बंधों का सवाल था वहाँ तक फूट की सारी पुरानी बुनियादें अपनी जगह पर बनी रह गईं. इससे बड़ी मुसीबत आज तक संसार में किसी देश पर नहीं आई थी. यह हमारे पार्लियमेंटरी राज पाने और जमाने की शुरुआत थी.

इस घटना ने वापू की सारी पुरानी कोशिशों और जीतों को ही नहीं बल्कि उनके जीवन के मिशन ही को जलाकर खाक कर दिया. उनके जीवन की गहरी से गहरी बुनियादें हिल गईं. मगर लोगों में यह खयाल आम तौर पर फैला हुआ है कि इस वँटवारे में वापू की भी हाथ था. इस खयाल की बुनियाद इस विश्वास पर है कि अगर वापू सचमुच रोकना चाहते तो इस तरह की घटना उनकी मर्जी के खिलाफ इस देश में हो ही नहीं सकती थी. यह खयाल बिल्कुल गलत है. वापू ने आल इण्डिया कांग्रेस कमेटी की बैठक में लोगों को जो सलाह दी थी उससे यह खयाल और भी बढ़ गया. वापू ने साफ कहा था कि मैं हमेशा से वँटवारे के खिलाफ था और आज भी हूँ, पर तुम अगर इस वँटवारे को रद्द करना चाहते हो तो तुम्हें पहले पंडित जवाहर लाल, सरदार पटेल और इनके साथियों से ज्यादा त्यागी, ईमानदार और तजरबेकार नेता उनकी जगह लेने के लिये ढूँढ लेने चाहिये. क्योंकि तुम्हारे इस वँटवारे को रद्द कर देने के बाद यह लोग वर्किंग कमेटी या राज की कुर्सियों पर नहीं रह सकेंगे. उन लोगों ने वापू से कह दिया था कि लोगों ने हमारा

कहना न माना तो हम वर्किंग कमेटी या सरकार में नहीं रहेंगे.

यह उस समय की सच्ची सच्ची हालत थी. आल इण्डिया कांग्रेस कमेटी बँटवारे को रद्द कर सकती थी, पर उसके सामने सवाल यह था कि इसका देश पर क्या असर पड़ेगा. देश के बँटवारे ने एक बड़ा खतरा खड़ा कर दिया था. इस खतरे से बचने के लिये वह अगर वर्किंग कमेटी को और मंत्री मण्डल को तोड़ कर नई कमेटी बनाती जिसमें पंडित नेहरू, सरदार पटेल और उनके साथी न होते तो देश का इतना बड़ा संगठन और शक्ति जो इसकी सारी विरोधी शक्तियों का ४० साल से मुकाबला कर रही थी, टुकड़े-टुकड़े हो जाती. उस समय इतकी खाली जगह को ठीक ठीक भर सकना कोई आसान बात न थी. अगर यह जगह ठीक न भर सकती तो हो सकता था कि देश में अराजकता का ऐसा तूफान आ जाता जो मुद्दतों के लिये देश की आजादी और टिकाऊ राज की उम्मीदों का खात्मा करके फिर से विदेशियों का अधिकार जमा देता. इस हालत में बापू आल इण्डिया कांग्रेस कमेटी को कोई भी दूसरी सलाह देने की जिम्मेदारी अपने ऊपर नहीं ले सकते थे. उनकी इस सलाह की बिना पर बँटवारे की जिम्मेदारी उन पर डालना बिलकुल बेजा है. सच यह है कि उस समय बापू राजनीति में बिलकुल बेचस हो रहे थे. सन् १९४२ के आन्दोलन के बाद से उनका असर कांग्रेस पर से बड़ी तेजी के साथ घट रहा था क्योंकि कांग्रेस के बहुत से नेता और कार्यकर्ता अब बापू के असूतों और प्रोग्रामों का खुला विरोध करने लगे थे. इन हालतों को देख कर बापू ने कांग्रेस को यह सलाह भी दी थी कि वह अपने क्रीड ( मकसद ) को बदल ले और उसमें से

“जायज़” और “शान्तिमय” शब्दों को निकाल दे, वापू ने यह भी सलाह दी थी कि कांग्रेस अपने मेम्बरों और अधिकारियों के लिये खादी पहनना जरूरी न रखे, जहाँ तक हुकूमत का सम्बन्ध था उसके सब काम खुले तौर पर हर बात में वापू के आदर्शों और असूखों के खिलाफ जा रहे थे, फौजों और पुलिस पर खर्चा अन्धा-धुन्ध बढ़ रहा था, देश के भीतरी इन्तज़ाम में ब्रिटिश सरकार से ज्यादा बड़े पैमाने पर गोलियों और डंडों का प्रयोग हो रहा था, वापू कहते थे कि अगर तुम बिना पुलिस और फौज को इस तरह इस्तेमाल किये अमन अमान कायम नहीं रख सकते तो तुम्हें हुकूमत से इस्तीफा दे देना चाहिये, पर उनका यह कहना “नज़्क़ार ख़ाने में तूती की आवाज़” के समान था, फौजी राज के साथ साथ मशीन युग जल्दी से जल्दी देश में लाने की चारों तरफ धूम मची हुई थी, हुकूमत अपने सारे साधन और शक्ति इसमें लगा रही थी, ‘नेशनलाइज़ेशन’ का मतलब होता है देश के बड़े बड़े धन्धों पर सरमायादारों का कब्ज़ा होने की जगह उन्हें नेशन के यानी राष्ट्र के हाथों में सौंप दिया जावे, इसमें राष्ट्र का मतलब लिया गया सरकार और इस नेशनलाइज़ेशन ने देश की हर जरूरत की चीज़ को कन्ट्रोल कर लेने का रूप ले लिया था, इसका असर देश के सुख चैन और सदाचार को ताऊन और प्लेग की तरह खाये जा रहा था, वापू देश में आत्म-बल और स्वावलम्बन (अपने पैरों पर खड़ा होना) की शक्ति पैदा करने के लिये हर गांव को एक आजाद रिपब्लिक बना देना चाहते थे, इसके खिलाफ हुकूमत हिटलर और मुसोलिनी की तरह सभी शक्तियों और साधनों को अपनी मुट्ठी में

कर लेने पर तुली हुई थी, ब्रिटिश राज की कज्जल खर्ची और शान शौकत, कांग्रेसी सरकार को बिरसे में मिली थी, और वह इस चक्र से किसी तरह बाहर निकलने को तैयार न थी. सरकार का असर सारे कांग्रेस संगठन पर पड़े बिना नहीं रह सकता था और कांग्रेस का असर सारे देश पर पड़ना लाजिमी था. इसलिये जिसे देखो वह दौलत और ताकत की खोज में उचित और अनुचित सभी तरीकों से अपना मतलब पूरा कर लेने की धुन में डूबा हुआ था. ताकत और दौलत तो मुल्क में नपी तुली होती है और इसके उम्मीदवार अनगिनत. इसलिये कांग्रेस बल्कि सारा देश गन्दी से गन्दी पार्थी बाजियों का अखाड़ा बन गया था. देश में बेईमानी, दगा करेब, रिश्वत और तरह तरह की लूट का बाजार गरम था.

यह सारा घर फूँक तमाशा बापू की आँखों के सामने बराबर नाचता रहता था. जब तक ब्रिटिश राज कायम था उन्हें इस हालत से खुली और सीधी टक्कर लेने का मौका नहीं था. आजादी मिलते ही मुल्क के बँटवारे ने वह भयंकर हालत पैदा कर दी कि जिससे बापू के लिये किसी दूसरी तरफ ध्यान देना बिल्कुल नामुमकिन हो गया. इस हालत से सीधी और आखिरी टक्कर लेने का खयाल उनके दिल से कभी दूर नहीं होता था. धीरे धीरे इसी खयाल ने उनके लोक सेवक संघ का रूप लिया और इसे जन्म देने के लिये उन्होंने अपना आखिरी विधान बनाया.

इस विधान को गौर से देखने से पता चलता है कि बापू इसके बनाने के समय तय कर चुके थे कि या तो कांग्रेस और उसकी हुकूमत पूरी तरह अपने गलत रास्तों को छोड़ कर देश और देश की सभ्यता

की सच्ची रक्षा के मार्ग पर चले, अधर्म छोड़ कर सच्चे धर्म का पथ पकड़े और नहीं तो वापू इससे अलग होकर अपनी सारी शक्ति इनको गलत रास्ते पर चलने से रोकने में उसी तरह लगा देंगे जिस तरह उन्होंने अंग्रेजी सरकार के आतंक और आन्यायों को मिटाने में लगाई थी। लोक सेवक संघ की योजना कांग्रेस और उसकी हुकूमत के लिये वापू की आखिरी नेक सलाह थी। इसके एक एक शब्द से वापू के अपने दिली इरादों की झलक साफ नजर आती है।

इस विधान को इन्डियन नेशनल कांग्रेस के जनरल सिक्रेटरी को देने के चार घण्टे बाद ही वापू का देहान्त हो गया। ईश्वर को यह मन्जूर न था कि वह आप अपने इस प्रण को पूरा करें। लेकिन इस विधान के इस तरह जीते रहने का प्रबन्ध हो जाना, यह भी जाहिर करता है कि ईश्वर इसे वापू के साथ मारना नहीं चाहते थे। देश में ऐसी जहरीली हवा पैदा हो गई थी कि जिसे वापू की कुर्बानी के सिवा और दुनिया की कोई शक्ति बदल नहीं सकती थी, यह हालत न बदलती तो वापू के विधान के लिये देश में मुद्दतों तक कोई जगह ही नहीं हो सकती थी। वापू ने अपना कर्ज अदा करके इस विधान को अमली जामा पहनाने के लिये जमीन तैयार कर दी थी। अब इसे समझने, चलाने और कामयाब बनाने की जिम्मेवारी उन लोगों पर है जो वापू से प्रेम रखते थे और जो उनके आदर्शों, सिद्धान्तों और योजनाओं को अपने देश और संसार के लिये वरकत समझते हैं।



## विधान का मसविदा

यहाँ पर हम बापू के लोक सेवक संघ के विधान का लफ्फा तरजुमा, जिस रूप में उन्होंने इसे आल इंडिया काँग्रेस कमेटी के सामने रखना चाहा था और जिसमें यह १५ फरवरी १९४८ के 'हरिजन' छपा है, नीचे दे रहे हैं।

### विधान का तरजुमा

हिन्दुस्तान के दो टुकड़े तो हो गये, फिर भी इन्डियन नेशनल कांग्रेस ने राजकाजी आजादी हासिल करने के जो साधन निकाले थे उन साधनों से हिन्दुस्तान ने राजकाजी आजादी ले ली है। इसलिये कांग्रेस की आज कल की शक्ल सूरत का यानी इस सूरत का जिसमें वह प्रचार का एक जरिया और पार्लिमेन्टी मशीन बन गई है, अब कोई काम नहीं रह गया है। हिन्दुस्तान को अब शहर और कस्बों का खयाल हटाकर सात लाख गाँव के लिये समाज (सोशल), सदाचारी (मोरल) और माली (इकोनामिक) आजादी हासिल करनी है। हिन्दुस्तान जैसे जैसे अपने इस जन राज के लक्ष्य की तरफ बढ़ेगा वैसे वैसे सिविल यानी शहर ताकत फौजी ताकत के ऊपर काबू पाने के लिये जरूर पूरी पूरी टक्कर लेगी। राजकाजी पार्टियों और फिरकेवाराना संस्थाओं की लाग डाँट हिन्दुस्तान को तन्दुरुस्त नहीं रहने दे सकती। इनसे देश को बचा कर रखना ही होगा। इन कारनों से और इसी

तरह के दूसरे कारनों से आल इण्डिया कांग्रेस कमेटी मौजूदा कांग्रेस संगठन को तोड़ देने और नीचे लिखे क्रायदों के अनुसार 'लोक सेवक संघ' का सुन्दर रूप लेने का फ़ैसला करती है। मौक़े की ज़रूरत के मुताबिक़ इन नियमों में अदल बदल किया जा सकेगा।

हर ऐसे पाँच वालिग मरदों या औरतों की एक पंचायत, जो या तो गाँव के होंगे या जिनके मन में गाँव की लगन होगी, एक इकाई मानी जायगी।

इस तरह की दो पास पास की पंचायतें मिलकर अपने में से ही चुने हुए एक नेता के अधीन एक काम करने वाला ज़त्था बनायेंगी।

जब इस तरह की सौ पंचायतें हो जायँगी तो उनके पचास पहले दरजे के नेता अपने में से एक को दूसरे दरजे का नेता चुनेंगे। इसी तरह होता रहेगा। इस बीच पहले दरजे के नेता दूसरे दरजे के नेता के अधीन काम करेंगे। दो दो सौ पंचायतों के पास पास काम करने वाले गिरोह बनते रहेंगे, जब तक कि यह सारे हिन्दुस्तान में न फैल जायँ। बाद की पंचायतों का हर गिरोह पहले गिरोह की तरह अपने में से दूसरे दरजे का एक नेता चुन लेगा। दूसरे दरजे के सब नेता मिल कर सारे हिन्दुस्तान के लिये सेवा करेंगे और अलग अलग अपने अपने इलाक़ों के लिये सेवा करेंगे। दूसरे दरजे के नेता जब कभी ज़रूरत समझेंगे अपने में से एक को 'सरदार' चुन सकेंगे जो जब तक चाहेगा सब गिरोहों की क्रायदे बन्दी करेगा और उनकी अगुवाई करेगा।

( चूँकि सूबे या जिले अभी आखिरी तौर पर नहीं बने हैं और अभी अदल बदल रहे हैं, इसलिये सेवकों के इस गिरोह को सूबा या जिला कौंसिलों में बाँटने की कोशिश नहीं की गई, और सारे हिन्दुस्तान के ऊपर अधिकार उस गिरोह या उन गिरोहों को दिया गया है जो उस समय तक बन चुके हों, यह बात ध्यान में आ जानी चाहिये कि सेवकों के इस दल को जो कुछ अधिकार या ताकत मिलेगी वह उस सेवा से मिलेगी जो वह खुशी और समझदारी के साथ अपने मालिक की करेंगे. उनका मालिक सारा हिन्दुस्तान है. )

१—हर काम करने वाले को अपने हाथ के कते सूत की या आल इन्डिया चरखा संघ की तसदीक की हुई खादी पहनने की आदत होनी चाहिये और यह जरूरी है कि वह नशे की चीजों से बिल्कुल परहेज करता हो. अगर वह हिन्दू है तो यह जरूरी होगा कि उसने अपनी निजी जिन्दगी में या अपने कुटुम्ब में हर सूरत और हर शक्त में छुआछूत को छोड़ दिया हो, यह भी जरूरी होगा कि उसे साम्प्रदायिक एकता ( किरकवाराना इत्तहाद ) के आदर्श में विश्वास हो, सब धर्मों के लिये उसमें बराबर का आदर और मान हो और नस्ल, धर्म या मर्द औरत के फर्क का खयाल न करते हुए सबको बराबर के मौके मिलने और सबका बराबर का दरजा समझे जाने में भी उसे विश्वास हो.

२.—वह अपने अधिकार के अंदर के हर गाँव वाले से मिले जुलेगा.

३.—वह गाँव वालों में से काम करने वाले भरती करेगा,

उन्हें काम करना सिखाएगा और उन सबका रजिस्टर रखेगा.

४.—वह अपने रोज रोज के काम का रोजनामचा लिखकर रखेगा.

५.—वह गाँव का इस तरह से संगठन करेगा कि हर गाँव अपनी खेती और दस्तकारी के जरिये अपने पैरों पर खुद खड़ा हो सके और अपना काम अपने आप चला सके.

६.—वह गाँव के लोगों को सफाई रखने और तन्दुरुस्त रहने की तालीम देगा और गाँव वालों में तन्दुरुस्ती के बिगड़ने और बीमारी पैदा होने को रोकने के लिये सब तदवीरें करेगा.

७.—वह हिंदुस्तानी तालीमी संघ की तय की हुई नीति के अनुसार "नई तालीम" के ढंग पर जन्म से लेकर मौत तक गाँव वालों की तालीम का इन्तजाम करेगा.

८.—वह इस बात को देखेगा कि जिन लोगों के नाम कानूनी वोटरों के रजिस्टर में दर्ज होने से रह गये हैं वह उस रजिस्टर में ठीक ठीक दर्ज कर लिये जावें.

९.—जिन लोगों में अभी तक वोटर बनने की कानूनी योग्यता नहीं है उन्हें वह इस बात के लिये बढ़ावा देगा कि वह उस योग्यता को हासिल करें ताकि उन्हें वोट का अधिकार मिल जावे.

१०.—ऊपर के कामों के लिये और दूसरे ऐसे कामों के लिये जो समय समय पर इनमें बढ़ा दिये जावें, संघ के बनाये हुए क्रायदों के मुताबिक वह अपना फर्ज ठीक ठीक अदा करने के लिये अपने को खुद साधेगा और योग्य बनायेगा.

संघ नीचे लिखी स्वाधीन संस्थाओं को अपने साथ मिलायेगा,

- ( १ ) आल इण्डिया चरखा संघ
- ( २ ) आल इण्डिया ग्राम उद्योग संघ
- ( ३ ) हिन्दुस्तानी तालीमी संघ
- ( ४ ) हरिजन सेवक संघ
- ( ५ ) गो सेवा संघ

### धन

अपने उद्देश्य को पूरा करने के लिये संघ गांध वालों से और दूसरे लोगों से धन जमा करेगा जिसमें खास जोर इस पर रहेगा कि गरीब लोगों से पैसा पैसा जमा किया जावे.

मो० क० गांधी

नई दिल्ली २६-१-४८

## विधान की प्रस्तावना (तमहीद)

यह प्रस्तावना इन दर्द भरे शब्दों से शुरू होती है—“मुल्क के दो टुकड़े हो गये” इससे बड़ा हादसा बापू के जीवन में कोई दूसरा नहीं हुआ था. लाजमी था कि उनके दिल और दिमाग पर गहरे से गहरा असर डाले. यह भी लाजमी था कि उन्हें इस बँटवारे में अपने सारे आदर्शों, असूलों और काम करने के तरीकों का ख़ात्मा दिखाई देता हो. अगर तीस साल की सत्य और अहिंसा की लड़ाई से यह नतीजे पैदा हो सकते हैं तो उनके वह सारे दावे जो वह आत्मबल और सत्याग्रह के बारे में दुनिया के सामने पेश

करते रहे थे, विलकुल वे चुनियाद थे। अगर वह वे चुनियाद नहीं थे तो यह सूरत क्यों पेश आई ? बापू के सामने यह सवाल सबसे अहम सवाल था और उन्होंने इस विधान के पहले जुमले में इसका पूरा जवाब दे दिया है। उनके शब्दों से यह साफ टपकता है कि आजादी की कीमत या रिश्वत के रूप में हमने देश के दो टुकड़े किये हैं। सत्य और अहिंसा के लिहाज से इससे बड़ी बदएखलाकी (दुराचार) नहीं हो सकती और जब हम यह सोचें कि कांग्रेस के बड़े से बड़े नेता आखीर वक्त तक बराबर मुल्क को यह विश्वास दिलाते रहे थे कि किसी सूरत में भी वह देश का बँटवारा नहीं सह सकेंगे तो इस बदएखलाकी की सियाही और भी बढ़ जाती है। लेकिन दरअसल इस दुराचार, इस सत्य और अहिंसा की जान बूझ कर पामाली करने का जिम्मेदार कौन है ? इसका जवाब एक हो सकता है कि यह जिम्मेदारी पूरी पूरी बापू की है जिनके असूलों और तरीकों पर कांग्रेस काम कर रही थी और जो उसके असली और सच्चे रहनुमा थे। जैसा हम ने कहा है, इस गलत फहमी का जवाब बापू ने अपने इस विधान के शुरू के फिक्करे में दे दिया है—

“देश के दो टुकड़े तो हो गये, फिर भी इंडियन नेशनल कांग्रेस ने राजकाजी आजादी हासिल करने के जो साधन निकाले थे उन साधनों से हिन्दुस्तान ने आजादी हासिल कर ली है।”

इतने साफ शब्दों में हिन्दुस्तान की तीस साल की सियाही

कशमकश और लड़ाई में जो असूल और तरीके इस्तेमाल किये गये उनकी पूरी जिम्मेदारी से बापू ने इससे पहले कभी इतने साफ और खुले शब्दों में अपने आप को अलग नहीं किया. बापू किसी मामले में अपनी जिम्मेदारी कबूल करने से डरने वाले इन्सान नहीं थे. जिम्मेदारियाँ कबूल करने की जो शानदार मिसालें उन्होंने दुनिया के सामने पेश की हैं उन्हें इन्सानी दुनिया आसानी से भुला न सकेगी. इसलिये इस जिम्मेदारी से बापू को अपने को अलग करने पर हमें और भी गहरी निगाह डालने की कोशिश करनी चाहिये. हमें यह ध्यान रखना चाहिये कि सारी दुनिया के दिल पर यह खयाल जमा हुआ है कि कांग्रेस बापू के असूलों और तरीकों पर चलती थी और उन्हीं से उसे इतनी शानदार जीत हुई कि बिना खून खराबी के और अपनी मरजी से अंग्रेजी सरकार देश से चली गई. बापू की इससे ज्यादा कामयाबी और क्या हो सकती है. लेकिन बापू इसको अपनी सबसे बड़ी हार समझते हैं और कहते हैं कि उनका इसमें कोई हाथ न था. जो कुछ किया है कांग्रेस ने अपनी पालिसी और अपने तरीकों से किया है और इस वास्ते इस सारी बुराई भलाई की वही जिम्मेदार है.

हम पहले दिखा चुके हैं कि कांग्रेस और बापू के बीच हमेशा कितने गहरे मतभेद रह और कैसे कांग्रेस उनका सलाहों और असूलों का त्याग कर वह रास्ते अपनाता रही जिसे बापू असत्य और हिंसा के रास्ते कहते थे. लेकिन कांग्रेस के नेताओं के दिल में बापू के लिये इतना गहरा प्रेम और इतनी श्रद्धा थी और वह उन्हें इसी प्रेम और श्रद्धा के साथ इस तरह अपना रहनुमा बनाया

करते थे और साथ ही साथ अपने असूल और अमल में उनके खिलाफ चलने पर इतने खूबसूरत और गहरे परदे ढालते रहते थे कि दुनिया यह महसूस नहीं कर सकती थी कि वह किस हद तक वापू के सारे अहिंसात्मक असूतों और साधनों के खिलाफ काम कर रहे हैं। इसीलिये हिन्दुस्तान और दुनिया के लोगों को सदा इस बारे में गहरी से गहरी गलत फहमियाँ होती रहती थीं। लेकिन इस दुनियादी बेअसूली और गलत तरीकों का आखिरी नतीजा इतना भयानक और शर्मनाक हुआ कि वापू को इस सारे राज की असली हकीकत को खोल कर दुनिया के सामने रख देने की सख्त ज़रूरत महसूस हुई। वापू को यह खतरा पैदा हो गया कि ऐसा न हो कि आने वाली दुनिया की पीड़ित और मजदूर क़ौमों कांग्रेस के रास्ते को सत्य और अहिंसा का रास्ता समझ कर अपनी आजादी और मुक्ति के लिये जो राह अपनाएँ उनसे उनके लिये ऐसे ही भयानक खतरे और बरबादियाँ पैदा हो जायँ। इसी लिये अपनी इस आखिरी वसीयत में वापू ने इस मसले को हमेशा के लिये साफ़ कर दिया है। इसके बाद भी अगर कोई उनकी इस शिक्षा की तरफ़ से आँखें चुराता है या बेपरवाही बरतता है तो इसकी ज़िम्मेदारी खुद उसी पर है।

वापू हमेशा अपने इस खयाल को हर मौक़े पर अपने तरीक़े पर जाहिर करते रहते थे। वदकिस्मती से कांग्रेस ने कभी वापू की शिक्षा के इस पहलू पर ध्यान नहीं दिया। इसका आखिरकार नतीजा यह निकला कि दुनिया की सबसे बड़ी जीत उसके लिये भयानक बरबादियों का एक न खतम होने वाला सिलसिला अपने साथ



लाई. इसका जितना दुख और जितना दर्द बापू को था, किसी दूसरे को नहीं हो सकता था. उसी ने उन्हें इस विधान के बनाने पर मजबूर किया जिसमें उन्होंने कांग्रेस को उसकी गलतियों पर आखिरी बार चेतावनी दी है और कांग्रेस और देश को वह रास्ता दिखाया है जिस पर चलकर अपने गुनाहों का बहुत कुछ प्रायश्चित्त हो सकता है.

कांग्रेस के काम के तरीकों से अपने आपको बरी करके बापू ने उसके सामने वह नतीजे पेश किये हैं जो उसके गलत कामों से पैदा हुए हैं. सब से पहले उन्होंने ने यह दिखाया है कि इनसे खुद उसका बुरा हाल हो गया है. उनके शब्द यह हैं—

“कांग्रेस की आज की शक्ल व सूरत का, यानी इस सूरत का जिसमें वह प्रचार का एक ज़रिया और पार्लिमेन्टी मशीन बन गई है.”

बापू का कहना है कि राजकाजी आज़ादी पाने के बाद, जो दुनिया की सबसे बड़ी ताक़त समझी जाती है, कांग्रेस देश की सच्ची सेवक और सुधारक बनने की जगह पार्लिमेन्टी हुकूमत चलाने की मुर्दा मशीन और उसका गुन गान करने का साधन बन कर रह गई है. आखिर यह दर्दनाक तबदीली उसमें क्यों पैदा हो गई. इसका कारन यह है कि राजकाजी आज़ादी का सही इस्तेमाल करना उसके बस से बाहर हो गया है. आज़ादी एक शक्ति है जिससे अपनी काबलियत के अनुसार अच्छे और बुरे दोनों काम लिये जा सकते हैं. यह खुद कोई नेमत नहीं है. इसका सही इस्तेमाल अच्छे से अच्छे नतीजे

पैदा कर सकता है. इसका गलत इस्तेमाल इसे दुनिया का सबसे बड़ा खतरा बना सकता है. इसलिये अगर कांग्रेस का आदर्श एखलाक और सदाचार होता और उसने वापू के सन्देश - को सही तौर पर समझने की और उस पर अमल करने की कोशिश की होती तो वह इस ताकत को पाने के बाद इसका सही इस्तेमाल कर सकती थी. उसने अपनी इस जबरदस्त शक्ति को और उन सारे जरियों और साधनों को जो उसने इसकी भेंट कर दिये, योरप की शैतानी सभ्यता की अंधी पैरवी में खर्च करना अपना पेशा बना लिया और इस राह में पहला विनाशकारी ( हिलाकात आमेज ) कदम यह उठाया कि बिना जरूरी सुधार और तबदीलियों के पार्लीमेन्टी हुक्मत कायम करके उसे एक बेजान मशीन की तरह चलाने लगी. वापू की तीस साल की इस शिक्षा को कि हमारे देश के लिये अंग्रेजी सरकार उतना बड़ा खतरा नहीं है बल्कि हमारी अंग्रेजियत है, हमारी राजकाजी गुलामी नहीं है बल्कि हमारी सदाचारी, आर्थिक और नैतिक गुलामी है, उसने ठीक उस मौके पर जब कि उससे पूरा कायदा उठाने का समय आया इस तरह भुला दिया जैसे इस देश में यह खयाल कभी पैदा ही नहीं हुआ था. इसी का नतीजा है कि देश के दो टुकड़े हो गये, इसी का नतीजा है कि दो टुकड़े हो जाने के बाद वह सारी मुसीबतें और खतरे जिन को दूर करने के लिये यह टुकड़े किये गये थे, उसी जगह पर आज भी पहले की तरह बल्कि और भी खराब रूप में वापू हैं. उनके साथ-साथ देश में वह नई हालतें पैदा हो रही हैं कि अगर अब भी इस पच्छिमी पार्लीमेन्टी हुक्मत के तरीकों में सुधार न किया और पच्छिमी सभ्यता के असूतों, तरीकों और पालिसी

न छोड़ा तो पच्छिमी गुलामी का जुआ दोबारा देश के कंधे पर आजायेगा और जनता, कांग्रेस और कांग्रेसी सरकार सब उन मुसीबतों में पड़ जायेंगी जिनके मुकाबले में उनकी पिछली बरवादी माँद पड़ जायगी. पच्छिमी सभ्यता की अंधी पैरवी से देश में वही नतीजे पैदा होंगे जो आज योरप में पैदा हो रहे हैं. बदकारी, दगा फरेब, नफरत, खुदगारजी, लूट मार और हर तरह के घरेलू झगड़े जो योरप की तहजीब की खासियत हैं, देश में अपना घर बना लेंगी.

चीन और बरमा वगैरा की सी हालत इस देश में भी पैदा हो सकती है इस लिये कांग्रेस को इस रास्ते को छोड़ देना चाहिये. उसे यह महसूस करना चाहिये कि वह अपने पुराने रास्ते से बिलकुल हट गई है और इस लिये अपने मौजूदा रूप में किसी मानी में भी देश के लिये कारबामद नहीं रही.

बापू के शब्द यह हैं—

“कांग्रेस की आजकल की शक्ल सूरत का, यानी इस सूरत का जिसमें वह प्रचार का एक जरिया और पार्लिमेन्टी मशीन बन गई है, अब कोई काम नहीं रह गया.”

सवाल यह है कि बापू की निगाह में कांग्रेस का पुराना उपयोग या काम क्या था और अब वह क्यों और कैसे खत्म हो गया. बापू की निगाह में कांग्रेस का पुराना उपयोग यह था कि चाहे कितने ही गलत तरीके से क्यों न हो, उसने अहिंसात्मक ढंग पर बापू के सत्याग्रह के प्रोग्राम को बड़ी ही बहादुरी, बेगारजी और

सरफरोशी के साथ चलाया. उसने ब्रिटिश सरकार की गलतियों, ना इन्साफियों और अत्याचारों से जनता को बचाने में कड़ी मुसीबतें भोगी और नुकसान उठाये और अपने इस बेमिसाल त्याग से लोगों में इतनी वेदारी, इतनी शक्ति और इतना एका पैदा कर दिया जिसने विदेशी राज की बुनियादें देश से उखाड़ डालीं. उसके जीवन का सब से अहम और खास पहलू यह था कि वह हुकूमत के सुधार का सब से बड़ा जरिया थी और हुकूमत के अत्याचारों और अन्यायों से देशवासियों को बचाने का सब से बड़ा साधन थी. उसमें त्याग था, उसमें जनता की सेवा का भाव था, उसमें हिम्मत थी और जनता को उभारने और उसे ऊँचे मकसदों के लिये संगठित करने की ताकत थी. इन्हीं खूबियों के कारन सत्य और अहिंसा के रास्तों से भटकते हुए भी जब कभी वह वापू से किसी किस्म की भी मदद चाहती थी तो वह हमेशा उसकी ज्यादा से ज्यादा मदद करते थे. फिर सवाल यह है कि आखिर अब क्या हो गया. वापू क्यों कहते हैं कि कांग्रेस का देश की भलाई के लिये अब कोई काम नहीं रह गया. इस का कारन यह है कि आजादी मिल जाने से कांग्रेस की हालत में एक जबरदस्त इन्कलाब हो गया. उसने सर से पाँव तक अपना चोला ही बदल डाला. वह सारे गुन और सारी खूबियाँ, जिन्होंने उसे एक खास जगह दे रखी थी, उसकी जिन्दगी में से बिलकुल खत्म हो गईं. वह पहले देश की सेवक थी अब उसकी मालिक बन गई. भिखारी की जगह वह राजा बन गई. त्यागी की जगह वह भोगी बन गई. जनता को राज के अन्यायों से बचाने की जो एक जबरदस्त ढाल थी वह अब खुद जनता पर

लाठियों और गोलियों की बौछारों को जगह जगह जरूरी बताने लगी। वह जिस तरह हुकूमत या शासन पद्धति को दुनिया की बदतरीन पद्धति कहती थी, जिसे वह बिल्कुल नाकारा, हिमाकृत और जिहालत से भरी, बेईमान और बदनियत कहती थी, आजादी पाते ही वह उसी अंग्रेजी शहन्शाहियत की मरी हुई लाश में इस तरह समा गई जैसे वह उसी का जिस्म हो और उन्हीं अंग्रेजी अफसरों और नौकरों से जिनका दिल व दिमाग, शरीर और आत्मा पच्छिमी राज की गुलामी के साँचों में ढले हुए थे, देश की सेवा और रक्षा के लिये लगा दिया। इसी के साथ साथ पुरानी हुकूमत की फजूल खर्चियों, रोबदाव, शान शौकत, और आडम्बरों को उसी तरह अपना लिया जैसे कोई जीता हुआ राजा किसी हारे हुए राजा की सारी चीजों को अपनी मिलकियत बनाता है। जिन सारी बातों को मिटाना उसने अपना मकसद बनाया था उसे अपनाना आज अपनी जिन्दगी का मकसद बना लिया है। इस जबरदस्त और विनाशकारी तबदीली के बाद उसमें अपनी पुरानी खूबियाँ कैसे बाक़ी रह सकती थीं। वापू उसकी नैतिक और रूहानी गिरावट को बरदाश्त न कर सकते थे। उनकी दिली ख्वाहिश थी कि कांग्रेस के पुराने जज्बे को फिर किसी तरह जगा सकें और उसे अपने पुराने त्याग और सेवा के रास्ते पर ला सकें। इसीलिये अपने इस प्रस्ताव में उन्होंने उसे अपने पुराने रास्ते को छोड़ने की सलाह दी है और आने वाले खतरों से उसे आगाह किया है।

वापू ने उसे याद दिलाया है कि वह अपने असली मकसद से बहक गई है। उसका असली मकसद सिर्फ राजकाजी आजादी

हासिल करना नहीं था बल्कि उसके आगे की कई मंजिलें तय करनी थीं। उनकी तरफ बढ़ने के बजाय आज वह उनसे अपना मुँह मोड़ कर बिलकुल चली तरफ को दौड़ी जा रही है।

वापू के शब्द हैं—

“हिन्दुस्तान को अब शहरों और क़स्बों का ख़याल हटा कर सात लाख गाँव के लिये समाजी, सदाचारी और माली आज़ादी हासिल करनी है।”

वापू ने ऊपर के जुमले में मुल्क की राजकाजी आज़ादी और उसकी ज़िन्दगी के दूसरे पहलुओं की आज़ादी में फ़र्क़ किया है और यह इशारा किया है कि अगर यह दूसरी आज़ादियाँ हासिल नहीं होतीं तो सिर्फ़ राजकाजी आज़ादी बिलकुल बेसूद और बेकार है, क्योंकि यह तो सिर्फ़ इन दूसरी आज़ादियों के हासिल करने का ज़रिया होती है, लेकिन सवाल यह पैदा होता है कि जब ब्रिटिश सरकार चली गई तो फिर हमारी इन दूसरी आज़ादियों को कौन छीन रहा है। हम किसका मुकाबला कर के इसको महफूज़ या सुरक्षित कर सकते हैं। जवाब यह है कि अंग्रेज़ गये लेकिन अंग्रेज़ियत बाक़ी है, योरप गया लेकिन योरपी सभ्यता बाक़ी है, और जैसा हम कह चुके हैं, वापू पच्छिमी सभ्यता को पच्छिमी राज से ज्यादा ज़हरीली और ख़तरनाक समझते थे, पर जब खुद देश की पार्लिमेन्टी हुकूमत इस सभ्यता को फैलाने का ज़रिया बन गई तब इससे बचने का उसके सामने कौन सा ज़रिया बाक़ी रह गया। वापू गोरी और काली हुकूमत में फ़र्क़ नहीं करते थे। उनका इस

बारे में एक ही मेयार या माप दंड था कि यह हुक्मत जनता की सेवक है या नहीं, इसमें दया धरम है या नहीं, इसकी बुनियाद हुक्मरानी और हिंसा पर है या सत्य और अहिंसा पर. मौजूदा हुक्मत इसमें से एक मेयार पर भी पूरी नहीं चतरती. फिर इसके खतरों से देश कैसे बच सकता है. जब काँग्रेस देश की सेवक थी, तब यह फर्ज वह खुद अदा करती थी, अब जब वह मालिक है तो यह सेवा कौन करे. बापू उसे अपने पुराने जमाने की याद दिलाते और कहते हैं कि जो जगह उसने खाली की है, वह जब तक भर न जाय देश में सुख, शान्ति तरङ्गकी और खुशहाली का दौर पैदा नहीं हो सकता.

यह खयाल या आशा कि हुक्मत खुद अपने आप को और देश को कामयाबी के साथ सुधार सकेगी, बिल्कुल गलत है. पार्लिमेन्टी राज अगर अपने आप को सुधार सकता होता तो योरप का वह हाल न होता जो आज हम देख रहे हैं, अगर इस पार्लिमेन्टी राज में कुछ सुधार होते भी हैं तो वह हिंसात्मक इन्कलाब के जरिये होते हैं जो इन्सानी-दुनिया के लिये उसके खतरों को और भी बढ़ा देते हैं. इस लिये ऐसी हुक्मत में असली सुधार करने के लिये किसी ऐसी ही संस्था की जरूरत है जैसी काँग्रेस पहले थी. जब यह सूरत हाल है तब देश की भलाई के लिये दो बातों में से एक का होना लाजिमी है—या तो काँग्रेस हुक्मत से बाहर अपने पुराने फर्ज अदा करने का काम अपने हाथ में ले या कोई दूसरा संगठन त्नायम हो जो अहिंसा को अपना क्रीड (ध्येय) बनाकर काँग्रेस और उसकी सरकार को उनकी आज कल की

पच्छिमी समाजी, सदाचारी, माली गुलामी से बचा सके.

पार्लिमेन्टी राज अपने आपको उन दोषों से پاک नहीं कर सकता, जो उसके जन्म के दिन से ही उसकी कितरत (प्रकृति) और खमीर में शामिल हैं. सच्चा देश सुधार उस वक़्त तक नहीं हो सकता जब तक उसके सारे पच्छिमी तरीक़े न बदल दिये जायँ. पच्छिम के इन दुराचारी तरीक़ों को बदले बिना इस देश के सात लाख बदनसीब गाँव शहरी और पच्छिमी सभ्यता के विनाशकारी असर से न बच सकेंगे. पच्छिमी 'सभ्यता' गाँव को शहर बनाना चाहती है. वह गाँव की सारी दौलत और साधनों को समेट कर हिन्दुस्तान के कारख़ानों और उनके करोड़पति मालिकों की मदद करना चाहती है. लेकिन जब तक पच्छिमी हुकूमतें छोटी मशीनें बनाने वाली बड़ी मशीनें इतने बड़े पैमाने पर न दें, यह मक़सद पूरा नहीं हो सकता और पच्छिमी हुकूमतें इस तरह खुद अपनी आत्म हत्या करने पर राज़ी नहीं हो सकतीं. इसी लिये उसे अपनी इस विनाशकारी कोशिश में 'माया' और 'राम' दोनों को खोना पड़ेगा. हाँ यह हो सकता है कि अगर हिन्दुस्तान की पार्लिमेन्टी हुकूमत के पास कौजें और पेटमबमों की ताक़त होती तो यह दूसरे देशों से अपनी जरूरत की चीज़ें ज़बरदस्ती ले सकती या उन्हें अपनी चीज़ें दे सकती थी. लेकिन बदनसीबी से हथियारों के मामले में यह मशीनों से भी ज़्यादा पच्छिम की महुताज है और यह समझना कि पच्छिम इसे अपने मुक़ाबले के लिये हथियारबन्द करदेगा, एक पागल पन की बात होगी.

पच्छिम की हिंसात्मक और विनाशकारी पालिसी और तरीक़ों



को छोड़ देने से ज्यादा एक और अहम पहलू अपने काम करने के मौजूदा तरीकों को छोड़ देने के लिये बापू ने कांग्रेस के सामने रखा है. उनके शब्द यह हैं—

“हिन्दुस्तान जैसे जैसे अपने इस जन-राज के लक्ष्य की तरफ बढ़ेगा वैसे वैसे सिविल यानी शहरी ताकत फ़ौजी ताकत के ऊपर क़ाबू पाने के लिये जरूर पूरी पूरी टक्कर लेगी. राज काजी पार्टियाँ और फ़िरक़ेवा़राना संस्थाओं की लागू डाट हिन्दुस्तान को तन्दुरुस्त नहीं रहने दे सकती. इनसे देश को बचा कर रखना ही होगा।”

पच्छिमी सभ्यता योरप की तरह हमेशा के लिये इस देश को भी एक न ख़त्म होने वाली क़शमक़श, बेचैनी और बरबादी के दायरे में घेरे रखेगी और इसमें और बाहरी ताकतों में एक अन-मिट टक्कर कायम रखेगी. लेकिन इससे ज्यादा विनाशकारी पहलू यह है कि पार्लिमेन्टी हुकूमत के दो पार्टी सिस्टम का कुदरती नतीजा यह है कि खुद मुल्क के अन्दर यह तरीक़ा हिंसात्मक राज काजी इन्क़लाबों के बीज बराबर बोता रहता है. आये दिन राज काजी तूफ़ान उठते हैं और हुकूमतों को ताक़त के जोर से बदलने की कोशिशें होती रहती हैं. इन कोशिशों में देश का हर ग़िराह और हर तबक़ा हिस्सा लेता रहता है और इस तरह बारी बारी से कभी यह कभी वह एक दूसरे के हाथों से ज़ख्मी और बरबाद होते रहते हैं. योरप का आख़िरी चार साल का तज़रबा इस बात का

सबूत है और उसके हर देश के घरेलू झगड़ों की एक सी कहानी और उसकी ठंडी और गरम लड़ाइयों की कहानियों से इतिहास के पन्ने रंगे हुए हैं.

पार्लिमेन्टी हुकूमत की यह खासियत योरप से कहीं ज्यादा इस देश के लिये खतरनाक और नाशकारी साबित होगी. राजकाजी पार्टियों के साथ साथ यहाँ फिरकवाराना जज्बात और दलबन्दियाँ बड़े से बड़े पैमाने पर मौजूद हैं और पुरानी संस्थाओं के अलावा इस किस्म की नई नई खतरनाक पार्टियाँ रोजाना जन्म ले रही हैं. राष्ट्रीय स्वयं सेवक संघ अभी हमें एक दूर की बेरंग धुंधली तस्वीर की तरह नज़र आ रहा है, मगर आज भी महाराष्ट्र में ब्राह्मण अनाह्वण या आदिवासी तहरीकों के कारन सैकड़ों ब्राह्मण गाँव छोड़ छोड़ कर शहरों में आकर रहने पर मजबूर हो रहे हैं. और जहाँ तक हमारा खयाल है शोपित संघ के आन्दोलन ने यू० पी० में आखिरी पंचायतों के चुनावों से यह साबित कर दिया है कि अगले चुनाव तक ही यह खतरनाक तहरीक एक इन्कलाबी रूप ले लेगी. इधर तो यह जज्बाती तूफान पैदा हो रहे हैं, उधर से कम्युनिस्ट आन्दोलन की इन्कलाबी घटाये इन तूफानों को सारी दुनिया में फैला देने की भयानक आवाज़ें सुना रही हैं और इस सबसे ज्यादा दुख की बात यह है कि हम जो सदियों से निहत्त और बेहथियार थे आज अपनी इस भूक और हवस को मिटान अपना पहला कौमी फ़र्ज समझ रहे हैं और जैसे कोई अपनी चित के लिये आप लकड़ियाँ जुटाता हो, हम आँखें बन्द कर चारों तरफ़ हथियार जमा करने और बाँटने और फौजी औ

अधकौजी घेरे बनाकर अपनी मौत का खुद इन्तजाम कर रहे हैं। बापू ने इन भयानक हालतों से कांग्रेस को आगाह किया है कि आज की हालतों में मुल्क की सिविल और कौजी ताकतों का आपस में टक्कर लेना जरूरी है और सियासी व फिरकवाराना पार्टी बाजियाँ इन टक्करों में वह खूँखारी और बरबादी पैदा करेंगी जिससे देश के जीवन की बुनियादें हिल जायँगी। इसलिये कांग्रेस को इस नाशकारी माहौल (वातावरण) से बाहर आकर इसके बचाव का सामान करना चाहिये।

बापू का कहना है कि जैसे-जैसे हिन्दुस्तान अपने इस जन-राज की संजिल की तरफ बढ़ेगा वैसे-वैसे उसकी सिविल ताकतें लाजिमी तौर पर उसकी कौजी ताकतों पर काबू पाने के लिये उनसे टकरायेंगी। कांग्रेस के लिये अच्छा यह है कि वह राजकाजी पार्टी वन्दियों और फिरकवाराना दल वन्दियों की गन्दी खींचा-तानी से बिलकुल अलग रहे।

इन सारे तूफानों से बचने के लिये, जिनका हमने ऊपर जिक्र किया है, और इनसे देश को बचाने के लिये बापू ने कांग्रेस को लोक सेवक संघ बन जाने की सलाह दी है। उनके शब्द यह हैं—

“इन कारनों से और इसी तरह के दूसरे कारनों से आल इण्डिया कांग्रेस कमेटी मौजूदा कांग्रेस संगठन को तोड़ देने और नीचे लिखे क्रायदे के अनुसार लोक सेवक संघ का सुन्दर रूप लेने का फ़ैसला करती है।”

इसमें शक नहीं कि इससे ज्यादा इन्कलाबी सलाह कांग्रेस के

लिये दूसरी नहीं हो सकती थी. कांग्रेस जैसे महान और शानदार संगठन को यह सलाह देना कि वह खुद अपने हाथों से अपना गला घोट दे, वापू का ही काम था. वापू को खुद इसपर मुश्किल से ही यकीन रहा होगा कि वह उनकी इस सलाह पर अमल भी करेगी. लेकिन अगर हम वापू के जीवन पर गहरी निगाह डालें, और कांग्रेस से उनका जो संबंध था, उसे सामने रखें तो हमें मानना पड़ेगा कि कांग्रेस मानती या न मानती, वापू उसको कोई दूसरी सलाह नहीं दे सकते थे.

हम कह चुके हैं कि वापू के राज काजी जीवन के शुरू से उनकी मौत के दिन तक उनके और कांग्रेस के विचारों और तरीकों में हमेशा जमीन आसमान का फर्क रहा है. यही कारन था कि वह उनकी सलाहों और तरीकों से पूरा फायदा न उठा सकी. यह फर्क बहुत गहरा, असूली और सच्चा था. इसको समझने के लिये वापू के काम करने के तरीकों पर गहरी नज़र डालनी चाहिये.

कौमी जीवन के नाजुक से नाजुक मौकों पर वापू ने बार-बार कांग्रेस और देश को यह सलाह दी है कि वह राज से कोई संबंध न रखे और सरकारी दायरों से विलकुल अलग रहे, वह कौंसिलों और असेम्बलियों में विलकुल न जाय, वह चुनाव में हिस्सा न ले, वगैरा वगैरा. कांग्रेस ने कभी इन सलाहों को माना कभी न माना पर वापू अपने इस खयाल को हमेशा उसके सामने रखते रहे. इसके पीछे वापू का एक बुनियादी असूल था, जिसे अंग्रेजी हुकूमत के समय एक हद तक कांग्रेस ने मंजूर कर लिया था. वह यह कि सरकार से अलग रहना, सरकार का मुकाबला करने के लिये जनता की ताकत की बढ़ाना है. और जो जमात हुकूमत को काबू में

करके उसे बदलना, सुधारना और सीधे रास्ते पर लाना चाहती है वह जब तक आप हुकूमत के दायरों से दूर और बाहर न रहेगी वह कभी जनता की सच्ची अगुआई न कर सकेगी और न उसमें हिम्मत के साथ सरकार का मुकाबला करने की शक्ति पैदा कर सकेगी।

कांग्रेस बापू की इस बुनियादी हिदायत को कि पार्लीमेंटी हुकूमत का सुधार उसके अन्दर रहकर नहीं हो सकता, उसका सुधार उसके बाहर रहकर ही हो सकता है, नहीं समझ सकी। बापू दरअसल कांग्रेस को अंग्रेजी सरकार को निकालने का साधन नहीं बनाना चाहते थे। वह अपने तौर पर उसके लिये इससे बहुत ऊँची जगह चुन चुके थे और उन्हें आशा थी कि अंग्रेजी सरकार से जीतने के वक्त तक कांग्रेस में इतनी नैतिक बुलन्दी और दूर अन्देशी पैदा हो जायगी कि वह उनके असली मकसद को समझ सके और उनपर असल कर सके, वह यह चाहते थे कि कांग्रेस जनता की रक्षा और तरक्की का और देश की सरकार को जनता का सच्चा सेवक और जनता को देश का राजा और मालिक बनाये रखने का एक ठिकाऊ साधन और ताकत बन जावे, बापू के लिये सच्चे स्वराज का यही पहला कदम था।

कांग्रेस दुनिया की अकेली और महान संस्था थी जिसने थोड़ी बहुत बापू की रहनुमाई में नैतिक प्रोग्राम अपना कर दुनिया के सब से बड़े साम्राज का बिना फौज और हथियारों के मुकाबला किया था। उसने बेमिसाल त्याग और बेग़रज सेवा से अपने देश भाइयों के दिल पर क़ाबू पालिया था। बापू इस महान संस्था में उसके अने भाव फिर से जगाना चाहते थे। सेवा संघ बन जाने की सलाह

देने से उनका यह मतलब न था कि उनकी सरकार के मंत्री और नेता गाँव में बैठकर चरखा कातने को अपना काम बना लें, वह यह भी नहीं चाहते थे कि उसके सरकार से हट जाने के बाद, उसकी जगह कोई तानाशाही या फिरक़ेवाराना सरकार कायम हो जाय, बल्कि वह काँग्रेस को राज गद्दी से हटा कर देश रक्षा और देश सुधार के काम उसके सुपुर्द करके तानाशाही या देशद्रोही सरकार के कायम होने की सम्भावना को ही सदा के लिये मिटा देना चाहते थे। उनका खयाल था कि काँग्रेस अगर राज काज को तज कर देश सेवा के मैदान में फिर से आजाय तो देश की कोई भी पार्टी अकेले या मिलकर सरकार का काम काँग्रेस की मर्जी के खिलाफ कुछ दिनों के लिये भी नहीं चला सकती। उसके बाहर आजाने से उसका त्याग देश में एक एखलाक़ी या नैतिक हलचल मचा देता, वह फिर एक बार जाग उठता। काँग्रेस की ग़ैर मामूली संगठन शक्ति थोड़े ही अरसे में जनता के जज्बों, विचारों और संगठनों में ऐसा ज़बरदस्त इन्क़लाब पैदा करती कि दुनिया की कोई भी हुकूमत, चाहे वह कितनी ही खुद गरज़, दुनिया परस्त और देश की दुश्मन क्यों न होती, काँग्रेस के असर और क़ाबू के बाहर देर तक नहीं रह सकती थी, उसके लिये इसके सहयोग और मदद के बिना सरकार चलाना बिल्कुल नामुमकिन हो जाता। दरअसल इस तरह देश में एक ऐसी एखलाक़ी या सदाचारी हुकूमत कायम हो जाती जो यहाँ की राजकाजी हुकूमत से ऊँची होती और हमेशा उसके सुधार और रहनुमाई का फ़र्ज अदा कर सकती। इस लिये जो सूरत पंडित जवाहर लाल नेहरू को ऐसी डरावनी नज़र आती

थी वही बापू की राय में देश को उसके सारे मौजूदा खतरों और भगड़ों से हमेशा के लिये बचा लेने का अकेला जरिया थी।

बापू काँग्रेस को तरुत से उतारना नहीं चाहते थे बल्कि उसको देश का सच्चा नुमाइन्दा और असली राजा बनाना चाहते थे। और इस तरह उन हिंसात्मक राजकाजी इन्कलाबों का सदा के लिये खात्मा कर देना चाहते थे जिन्हें पार्लिमेन्टी हुकूमत कुदरती तौर पर पैदा करती है। और इस तरह वह इस हुकूमत का पच्छिमी जामा उतारकर उसे अपने देश की पोशाक पहिना देना चाहते थे। लेकिन आल इंडिया काँग्रेस कमेटी के रहनुमा उनके इन जज्बात और विचारों को समझने से लाचार थे क्योंकि पच्छिमी सभ्यता उनमें से बहुत सों पर अपना गहरा रंग जमाये हुए थी और पच्छिमी पंडितों ने उन्हें यह तालीम दी है कि राजकाजी इन्कलाब कुदरत और इन्सानी कितरत या मानव प्रकृति के लाजिमी करशमे हैं— और बापू के सत्य और अहिंसा का सबक कुदरत के कानूनों और इन्सानी स्वभाव दोनों के खिलाफ है। इन्हीं विचारों के कारन आल इंडिया काँग्रेस कमेटी ने बापू की आखिरी वसीयत—उनके लोक सेवक संघ के विधान—को जब वह प्रस्ताव के रूप में उसके सामने पेश हुआ तो नामंजूर कर दिया।

---

## सत्याग्रह और रचनात्मक प्रोग्राम

विधान की प्रस्तावना के बाद वापू ने अपने लोक सेवक संघ का संगठन बताया है। मसविदे से पता चलता है कि वापू इस विधान की मदद से राजकाजी दायरे से बाहर एक ऐसा गिरोह पैदा कर देना चाहते थे जो जनता का सच्चा सेवक हो और जनता का इस तरह और इस पैमाने पर संगठन कर दे कि जनता हर विरोधी ताकत से, चाहे वह देशी हो या विदेशी, अपना वचाव कर सके। इससे पहले कि हम इस विधान की दफ्तरों को एक एक करके बयान करें, हम कुछ ऐसी बातें कहना चाहते हैं जिनसे इसके समझने और इस पर अमल करने में आसानी होगी।

इस विधान को समझने की कोशिश में हमें इस बात का खास ध्यान रखना चाहिये कि यह विधान वापू की ५० साल की जिन्दगी की आखिरी कड़ी है। यह उनके उस मकसद को हासिल करने का आखिरी प्रोग्राम है जिसकी तरफ बढ़ने की वह ५० साल से कोशिश कर रहे थे, और जिसकी बहुत सी मंजिलें वह तय कर चुके थे। इसलिये अगर हम इस प्रोग्राम को वापू के आदर्शों, असूलों और आन्दोलनों से अलग करके देखना चाहें तो हम इसके असली मतलब को नहीं समझ सकेंगे। इसके समझने के लिये यह जरूरी है कि हम वापू के जीवन की पूरी तस्वीर अपने सामने रखें।

हमने ऊपर वापू के जीवन के कई मकसदों की चर्चा की है पर सचमुच यह कौन कह सकता है कि वापू की जिन्दगी का



असली मक़सद क्या था. कोई कहेगा कि ईश्वर को साक्षात् करना यानी उसका दीदार हासिल करना था. कोई कहेगा कि आत्मदर्शन या "सेल्फ़ रियलाइज़ेशन" था. कोई कहेगा कि इन्सान की ख़िदमत करना था. कोई कहेगा कि मुल्क को आज़ाद करना था. कोई कहेगा कि पच्छिमी सभ्यता के नाशक और शैतानी पहलुओं से हिन्दुस्तान को और इसके ज़रिये से इन्सानी दुनिया को बचाना था. सच यह है कि यह सारे मक़सद उनके सामने थे. और यह सब एक ही सचाई के अलग अलग पहलू हैं, इनमें कोई एक दूसरे के खिलाफ़ नहीं. एक ही आदमी इन सब मक़सदों को हासिल करने की एक साथ कोशिश कर सकता है.

पर जहाँ तक हमारा सवाल है हम इस विधान में बापू को दुनिया के एक सेवक की तरह देखेंगे, और इसमें भी उनकी ज़िन्दगी के उस हिस्से को सामने रखेंगे जो खास तौर से राज काज से सम्बन्ध रखता है. बापू का यह विधान इस सारे सिलसिले की आखिरी कड़ी है. यह सिलसिला दक्खिन अफ़्रीका से शुरू हो चुका था. वहीं बापू के सामने वह सूरतें आईं और वह उन नतीजों पर पहुँचे जिनसे उनकी आगे की ज़िन्दगी का सारा प्रोग्राम तय हो गया. हम इन नतीजों में से कुछ, जो हमारी इस समय की चर्चा से सम्बन्ध रखते हैं, नीचे देते हैं—

१. पच्छिमी सभ्यता एक शैतानी सभ्यता है.

२. पार्लिमेन्टी राज का आजकल का ढांचा और रंग ढंग इन्सानी दुनिया को मिटा देने वाला है.

३. इस सभ्यता और इस तरह के राज में एक एखलाकी

इन्कलाव यानी नैतिक क्रांति होना इन्सान की भलाई के लिये जरूरी है.

४. यह इन्कलाव तलवार से या किसी भी हिंसा के तरीके से पैदा नहीं किया जा सकता है. इस तरह की इन्कलावी कोशिशें इन्सान की तबाही और बरबादी को और भी बढ़ा देंगी.

५. किसी शैतानी ताकत को उससे बड़ी शैतानी या हैवानी ताकत खड़ी करके उसके जरिये से मिटाना गलत है, क्योंकि इससे शैतानियत बढ़ेगी, कम नहीं हो सकती.

६. हैवानियत का मुकाबला सिर्फ इन्सानियत से हो सकता है. क्योंकि मानव प्रेम की शक्ति तलवार की शक्ति से ज्यादा बलवान और ज्यादा असर वाली है.

७. अगर मानव प्रेम को सत्याग्रह का रूप दिया जावे और सत्याग्रह से एक बड़े पैमाने पर सदाचार की शक्ति पैदा कर दी जावे तो दुनिया की कोई हिंसा की शक्ति इसके सामने खड़ी नहीं रह सकती.

८. दुनिया में इन्कलाबी यानी नैतिक इन्कलाव दो ही तरीकों से पैदा हो सकता है.

एक तो खुद हुकूमत का दिल बदल जाने से दूसरे जनता में इतनी जागृति, शक्ति और संगठन पैदा हो जाने से कि वह हुकूमत की सच्ची मालिक बन सके और हुकूमत को एक सच्चा सेवक बने रहने पर मजबूर कर सके.

इन्कलाबी लोगों को सत्याग्रह और रचनात्मक प्रोग्राम की

मदद से पूरी हो सकती हैं. हिन्दुस्तान की हवा इस प्रोग्राम के लिये बड़ी मददगार है. अगर हिन्दुस्तान में एक गिरोह त्यागी सेवकों यानी सत्याग्रहियों का तैयार हो जावे तो इन दोनों बातों में एक न एक अच्छी तरह पूरी हो सकती है.

इन बुनियादी विचारों को वापू दक्खिन अफ्रीका से अपने साथ लाये थे. सत्याग्रही तैयार करने की बुनियाद दक्खिन अफ्रीका में फिनिक्स आश्रम की शकल में पड़ चुकी थी. हिन्दुस्तान में आते ही वापू ने सत्याग्रह आश्रम खोला और भारत को सत्याग्रह की मदद से आजाद करने के लिये जो दूसरी तैयारियाँ जरूरी थीं, शुरू कर दीं. पर जब वापू रौलट ऐक्ट वाले आन्दोलन के सिलसिले में पहली बार राजकाजी मैदान में उतरे तो एक नई कठिनाई उनके सामने आई जिसे उन्होंने दक्खिन अफ्रीका में महसूस न किया था.

रौलट ऐक्ट वाले आन्दोलन के शुरू होते ही पंजाब और कई दूसरी जगहों पर बलबे हो गये. लोगों ने सरकार की हिंसा का हिंसा से जवाब दिया. इसी पर वापू ने अपने आन्दोलन को रोक दिया. इस सम्बन्ध में उन्होंने बम्बई में अपने दुख और अपनी कठिनाइयों को इन शब्दों में जाहिर किया—“मुझसे एक हिमालय पहाड़ के बराबर गलती हो गई है.” वापू ने अपनी गलती यह बतलाई कि मैंने एक नैतिक हथियार को बिना उसे काम में लाने की तालीम दिये मुल्क के हाथों में दे दिया.

अगर हम इस बुनियादी बात को ध्यान में रखें, तो हमें सत्याग्रह और रचनात्मक प्रोग्राम में क्या सम्बन्ध है, यह अच्छी तरह समझ

में आ सकता है. बापू कहते हैं कि सत्याग्रह नैतिक और रूहानी हथियार है, इसलिये जितना यह हिंसा के मिलाव से पाक और साफ़ रखा जाये, उतनी ही इसकी ताक़त बढ़ती है और उसी पैमाने पर यह भलाई का सोता बन जाता है. हिंसा का मिलाव इसकी एखलाक़ी और तामीरी ताक़त को नष्ट करके इसमें उलटे नाश और वरवादी के बीज पैदा कर देता है.

ज़ाहिर है कि बापू के तामीरी प्रोग्राम का मतलब यह था कि वह मुल्क को जगाकर उसमें ऐसा सदाचार और ऐसा संगठन पैदा कर दे कि जिससे इसके रहने वालों में सत्याग्रह का हथियार काम में लाने की ताक़त पैदा हो सके. बापू की इस बात को मुल्क और कांग्रेस न समझ सके. बापू को इसी बात पर ख़िलाफ़त और स्वाराज के ज़ोरदार आन्दोलनों को सब बड़े बड़े कांग्रेसी लीडरों की इच्छा के ख़िलाफ़ अहमदाबाद में दुबारा रोकना पड़ा. चौरी चौरा की हिंसा के इलाज की सूरत में बापू ने वह तामीरी प्रोग्राम मुल्क के सामने रखा जो वारदोली प्रोग्राम के नाम से मशहूर हुआ और जिसे मरते दम तक बापू अपना दुनियादी और असर्ल तामीरी प्रोग्राम कहते थे.

उनके इस प्रोग्राम को अगर हम ध्यान से देखें तो हमें उनमें इस आख़िरी विधान के समझने में बहुत मदद मिल सकती है. या प्रोग्राम हमारी सोई हुई सदाचार की ताक़तों को फिर से जगाने के लिये वैसा ही था जैसा लक़वे के मारे हुए हाथ पैरों के लिदवा की मालिश. यह मुल्क में आत्मबल पैदा करने का एक ज़बदस्त और सबसे अच्छा तरीक़ा था. बापू ने इसमें वही ढंग बर

है जो किसी एक आदमी के सदाचार को ठीक और ऊँचा करने के लिये बरता जाता है। यानी अपनी कुछ नैतिक कमजोरियों को जो सबसे ज्यादा दिखाई देने वाली और बुनियादी हों उन्हें सामने रख कर उनके दूर करने पर अपनी सारी शक्ति लगा देना। अपने बारदोली प्रोग्राम के बनाने में बापू ने देश की जिन्दगी के एक एक पहलू से एक एक चीज चुन ली है। आर्थिक से चरखा, मजहबो से हरिजन उद्धार, राष्ट्री से हिन्दू, मुस्लिम एकता, एखलाक़ी से शराबबन्दी और दिमागी सुधार के लिये तालीम। जिस तरह धर्म के चार चरण कहे जाते हैं उसी तरह यह पाँच बातें क़ौमी जिन्दगी के पाँच तामीरी पहलू हैं।

बापू का खयाल था कि अगर मुल्क इनमें से एक पर भी अपनी सारी शक्ति लगा कर उसे पूरा कर लेगा तो इसमें इतनी जागृति, संगठन और आत्मबल पैदा हो जायगा कि फिर इसके सत्याग्रह यानी इच्छा शक्ति का कोई हुक्मत मुक़ाबला नहीं कर सकेगी। पर जैसा हमने कहा कांग्रेस बापू की तहरीकों के इस पहलू को न समझ सकी। न तो उसको बापू के सत्य और आहिंसा में विश्वास था और न वह किसी नैतिक जीवन की जरूरत महसूस करती थी। इसलिये उसने बापू के सत्याग्रह के केवल राजकाजी पहलुओं से मदद ली और उसके एखलाक़ी पहलुओं को बेदर्दी से टालती रही। कांग्रेस की आजकल की गिरी हुई नैतिक हालत इसी गलती का नतीजा है जिसे दुनिया देखकर हैरान है। इसी का यह भी नतीजा है कि मुल्क के दो टुकड़े हो गये और हमने बापू को भी हाथ से खो दिया।

यह खतरे शुरू से ही वापू के सामने थे. कांग्रेस और मुल्क को अपने रचनात्मक प्रोग्रामों की तरफ से बेपरवाह देख कर उनके दिल को दुख होता था. एक बार उन्होंने अपने इस दुख को इन शब्दों में जाहिर किया था.

“मैं हजारवीं बार दोहरा रहा हूँ कि अगर हम रचनात्मक प्रोग्राम को एक अच्छे पैमाने पर पूरा न कर सकेंगे तो हमें स्वराज नहीं मिल सकता. अगर मिल भी जाय तो हम उसे रख नहीं सकेंगे. अगर रख भी सकेंगे तो उसका वह रूप न होगा जिसका हम सपना देख रहे हैं.”

वापू की इस तड़प का कोई असर मुल्क पर न पड़ा. मुश्किल यह थी कि सत्य और अहिंसा का जो रूप और उससे जो आशाएँ वह मुल्क के सामने रख रहे थे, उन पर मुल्क को किसी तरह भरोसा न होता था. पच्छिमी सभ्यता देश के सब लोगों पर गहरा असर डाले हुए थी. यह असर लोगों की तबीयतों को एखलाक़ी और रूहानी बातों की तरफ़ जाने ही न देता था. इधर वापू के लिये सत्य और अहिंसा की शक्ति ऐसी साफ़ थी कि जैसी हमारे हाथ पाँवकी शक्ति. वह इसके हर पहलू और इसकी पूरी ताक़त को जानते थे. यही कारन था कि वह वेचैन थे कि मानव जाति इससे जल्दी से जल्दी पूरा कायदा उठा सके. इसीलिये वापू सत्याग्रह और तमीरी प्रोग्राम दोनों पर एक सा ध्यान और एक सा जोर देते थे और उन्होंने कांग्रेस या मुल्क की लापरवाही की ज़रा भी परवाह न की. हम दिखा चुके हैं कि कांग्रेस वापू से कैसे बराबर दूर ही होती गई. इसी के साथ वापू की सारी रचनात्मक कोशिशें क्रमजोर

होती गई' क्योंकि यह कोशिशें भी अंगरेजी राज से लड़ाई के दिनों में कांग्रेस के ही काम पर शुरू की गई थीं। बापू की कठिनाई यह थी कि वह न तो कांग्रेस को पूरी पूरी मदद देने से रुक सकते थे क्योंकि इससे कांग्रेस अंग्रेजी राज के मुकाबले में कमजोर पड़ जाती, न उसके सुधार के लिये कोई सख्त कदम उठा सकते थे क्योंकि इसमें दुरुखी लड़ाई शुरू हो जाती और मुल्क की ताकत और ध्यान दोनों बँट जाते, रचनात्मक कामों को पूरी ताकत के साथ चलाने के लिये उनमें सत्याग्रह के पहलू का होना जरूरी था। क्योंकि बापू के यह दोनों प्रोग्राम एक जान और दो कालिव और एक ही ढाल के दो पहलू थे, नतीजा यह हुआ कि बापू के सारे रचनात्मक प्रोग्राम आहिस्ता आहिस्ता मुरझाने और बेजान होने लगे।

रचनात्मक काम करने वाले भी इस असर से न बच सके, यह लोग बापू की तहरीकों के जानकारों की सूरत में चारों तरफ फैले हुए थे, बापू आम तौर से इनको राजकाज की बुराइयों और खेँचा तानी से अलग रखने की कोशिश करते थे, पर समय समय पर इन्हें अपनी रिजर्व सेना की तरह राजकाजी सत्याग्रहों में ले लिया करते थे, इसलिये एक तो इन्हें सत्याग्रह से कोई सीधा सम्बन्ध न रहता था, दूसरे अगर यह कांग्रेस के साथ सत्याग्रह में हिस्सा लेते थे तो इनके और कांग्रेस वालों के तरीकों में बहुत कम फर्क होता था, तीसरे जो बातें इनका सब से ज्यादा दिल तोड़ देती थीं वह यह थीं कि बापू कांग्रेस और उसके उन नेताओं का, जो रचनात्मक काम को फजूल और बुद्धियों का काम समझते थे, हमेशा साथ देते रहते थे, उनकी ताकत को तरह तरह से

बढ़ाते रहते थे और जहाँ कहीं रचनात्मक काम करने वालों और इन कांग्रेसी नेताओं में कोई टक्कर हो जाती थी, वापू बहुत करके कांग्रेसी नेताओं की ही तरफ दारी करते थे. अँग्रेजी सरकार इनके रचनात्मक काम में सीधे बहुत कम दखल देती थी, इसलिए रचनात्मक काम के मैदान में वह हालत ही न पैदा होती थी जिसमें सत्याग्रह करने की जरूरत हो, और हुकूमत के हमलों के मुकाबले में उनमें संगठन और आत्मबल पैदा हो.

वेगारज सेवा से आत्मबल पैदा होता है, पर उसी हालत में जब सत्याग्रह और तामीर का प्रोग्राम दोनों हमारे सामने एक साथ हों. एक से हम तामीर यानी रचना करें और दूसरे से इस अपनी तामीर को उन शक्तियों से बचा कर रखें जो उसे बिगाड़ना चाहती हैं और नई जमीनें साफ करें और रास्तों की रुकावटों को हटाते रहें. यह सब बातें बराबर जारी रहना जरूरी हैं. आत्मबल अपने आप पैदा नहीं होता, इसे पैदा करने के लिये दिल की साफ़ई और अपने ऊपर काबू इन दोनों की जरूरत होती है. केवल चरखे कातना या कोई बात भी केवल रसम पूरी करने के लिये करना एक बेजान रिवाज या रूढ़ि की सूरत ले लेता है, जब तक इनके पीछे किसी ऊँचे मकसद को पूरा करने का विचार न हो. अगर हम चरखे को पच्छिमी सभ्यता पर विजय पाने और अपने मुल्क को गुलामी से आजाद कराने के मकसद को दिल में लेकर कातते हैं और अपने आर्थिक जीवन से हर ऐसी रुकावट को दूर करने की कोशिश करते हैं, और इस कोशिश की कामयाबी के लिये अपना सब कुछ कुरबान करने के लिये तैयार



हैं तब हममें आत्मबल और संगठन शक्ति पैदा होगी, लेकिन अगर हम केवल चरखा संघ के मेम्बर के कर्ज की तरह या बापू की खुशी के लिये या लोगों पर साबित करने के लिये कि हम गांधीवादी हैं, कातते हैं तो इससे आत्म बल पैदा होने की जगह हमारी एखलाक़ी ताक़त और भी कमजोर और बरबाद हो जाती है, केवल रचनात्मक काम करने से उस काम के अच्छे से अच्छे नतीजों को विरोधियों से बचा कर रखने की ताक़त हममें पैदा नहीं हो सकती, यह ताक़त तब पैदा होती है जब रचनात्मक काम के साथ-साथ हम में यह खयाल भी बना रहे कि हमें अपनी जान देकर भी उसे बचाकर रखना है यानी रचनात्मक काम के साथ-साथ सत्याग्रह की शक्ति अपने अन्दर पैदा करना भी जरूरी है।

बाहरी विरोधी शक्ति से कामयाबी के साथ टक्कर लेने की ताक़त हममें तभी पैदा हो सकती है जब उसके मिटाने का खयाल हर समय हमारे सामने रहता है, और इस खयाल को हम नेकनीयती के साथ हर वक्त अपनी जिन्दगी में अमली रूप देने की कोशिश करते रहते हैं, अगर यह पहलू हमारी रचनात्मक सेवा में नहीं है तो हम अपने आस पास कोई अच्छा इन्क़लाब पैदा नहीं कर सकते, हमारे रचनात्मक आन्दोलन यह सूरत न ले सके, अगर यह सूरत पैदा हो गई होती तो हमारी राष्ट्री जिन्दगी के हर पहलू में एक बड़ा इन्क़लाब पैदा हो गया होता।

कुछ समय से और खास कर आखिरी दिनों में बापू ज़ोरों से महसूस कर रहे थे कि उनके सारे रचनात्मक काम वे जान और फ़ीके हो रहे हैं, उनमें वह नैतिक शक्ति बाक़ी नहीं रही जो उनकी

असली जान और रुह हैं. मिसाल के तौर पर खादी के आन्दोलन ने कोई इन्कलाबी सूरत लेने के बजाय केवल घटिया दर्जे के व्योपार और व्योपारी की शकल लेली थी. लोगों को अपनी तरफ खींचने के बजाय खादी से उन्हें और भी नफरत होती जाती थी. खादी की बड़ी-बड़ी संस्थाओं को लोग खुले बन्दों ईस्ट इण्डिया कम्पनी कहते थे. हरिजन सेवा की तहरीक हरिजनों को कुछ आसानियाँ और हक दिलवाने तक रह गई. उसने हिन्दू समाज और धर्म पर वह असर न डाला जिसकी वापू को उम्मीद थी. वापू कहा करते थे कि अगर हिन्दुओं ने हरिजन आन्दोलन के असली मतलब को समझ लिया और इसे अपनी जिन्दगी में सच्चे दिल से जगह दे दी तो हिन्दू समाज एक नया जन्म ले लेगा. वह कहते थे कि जब तक हिन्दू समाज के साथे से यह कलंक का टीका न मिटेगा तब तक हिन्दू समाज नफरत व खुद गारजी का सोता बना रहेगा और सच्चे हिन्दू मुस्लिम इत्तहाद की गहरी चुनियादें किसी सूरत में कायम न हो सकेंगी.

हिन्दू मुस्लिम एकता के आन्दोलन में भी वापू अपने दिल का मतलब लोगों को न समझा सके. इसमें उनका इतना क्रसूर न था. मुल्क इतना ऊँचा उठ ही नहीं सकता था कि उनकी सलाहों और उनके आन्दोलनों से पूरा फायदा उठा सके. पच्छिम के असर ने इसे निकम्मा और अन्धा कर दिया था.

वापू शान्ति सेना के संगठन को हिन्दू मुस्लिम दंगों के खतम कर देने का असली और आखिरी इलाज मानते थे. पर इस प्रोग्राम

को अमली रूप देने के लिये वह अपने प्यारे से प्यारे शागिर्दों को भी राजी न कर सके. मुद्दतों पहले उन्होंने शान्ति सेना के खयाल को "गांधी सेवा संघ" के सालाना जलसे (राम गढ़ ) में रखा था. पर गांधी सेवा संघ के मेम्बरों ने इसे अमली बात न समझ कर उस पर काम करने से इन्कार कर दिया था. हो सकता है कि और बातों के साथ-साथ इस बात ने भी गांधी सेवा संघ के क़रीब-क़रीब तोड़ दिये जाने में बड़ा हिस्सा लिया हो. आखिरी दिनों में जब हिन्दू मुस्लिम दंगे इतनी बुरी सूरतें ले रहे थे, बापू ने शान्ति सेना का चरचा फिर से शुरू किया था. उस ज़माने में उनके एक चेले ने उन्हें लिखा कि "बापू ! हिन्दू मुस्लिम दंगों में निहत्थे घुस कर जान देने की सलाह आप हमें मुद्दतों से दे रहे हैं. पर आज तक आप ने यह हमें खुद करके नहीं दिखाया. गो कि आप अपनी सलाहों पर सब से पहले खुद अमल करते हैं." बापू ने इसका जवाब दिया था कि "मैं ईश्वर से प्रार्थना करता हूँ कि वह मुझे इसका मौक़ा और तौक़ीक़ ( सौभाग्य ) दे."

इसी तरह गाँव की दस्तकारियों को फिर से जिलाने के आन्दोलन ने भी कभी कोई अमली सूरत ही न ली क्योंकि रचनात्मक काम करने वालों में से जो जिस काम में लगा हुआ था वह उसी को अपनी हद और इति आ समझता था. उसकी किसी दूसरी तरफ़ निगाह ही न जाती थी.

खादी के काम में बापू के सबसे ज़्यादा काम करने वाले लगे हुए थे. बापू ने इनको खादी के व्यापारी रूप को तोड़ देने की सलाह दी और यह कहा कि खादी की पैदावार को बढ़ाने की चिन्ता

न कर के इसे सिर्फ स्वावलम्बन तक महदूद कर दें, यानी हर गाँव अपनी जरूरत का कपड़ा खुद बना ले. इन काम करने वालों ने बापू की इस सलाह को अमली नहीं समझा और अपने-अपने कामों से इस्तीफा देने के लिये तैयार हो गये. बापू ने उनसे कहा कि तुम अपना काम करो मैं अपने लिये दूसरे काम करने वाले ढूँढ लूँगा.

यह सारे पहलू बापू के सामने थे. जहाँ मुल्क की मिटाने वाली ताकतें दिन दिन जोर पकड़ती जाती थीं वहाँ तामीरी प्रोग्रामों की यह कमजोरियाँ बापू की सबमें बड़ी परेशानी थी. बापू बराबर अपनी कठिनाइयों पर काबू पाने के खयाल में डूबे रहते थे. अपने पुराने नक्शों में अदल बदल करते थे और फिर उन्हें तजरबे की कसौटी पर कसते रहते थे. हर तरह कोशिश करके वह किसी आखिरी नतीजे पर पहुँचना चाहते थे. काँग्रेस बिलकुल उनके असर से बाहर हो गई थी. इससे उनके सारे पुराने सम्बन्ध टूटते जा रहे थे और बापू के सामने यह सवाल था कि काँग्रेस के साथ नये सम्बन्ध किन बुनियादों पर कायम करें. मुद्दों से उनका दिमाग और ध्यान किसी ऐसे प्रोग्राम की खोज में था जिसमें उनकी इन सारी कठिनाइयों का कोई हल निकले और वह अपनी सारी शक्तियों को एक जगह करके और अपने सम्बन्ध को उनमें से हर गिरोह के साथ और साफ करके अपने मकसद को पूरा करने की एक जबरदस्त और आखिरी कोशिश करें.

अन्त को बापू की इन सब कोशिशों का नतीजा दिखाई दिया. बापू के सामने एक नये मिले जुले आन्दोलन का ढाँचा आ गया. जिसका बुनियादी असूल यह था कि देश के सारे रचनात्मक

संगठनों और आन्दोलनों को तोड़ कर एक अकेला संगठन कायम हो, गाँव की जिन्दगी के हर पहलू को अलग-अलग न लेकर गाँव की पूरी जिन्दगी में एक सदाचारी, माली और समाजी इन्कलाब पैदा करने की कोशिश की जाय.

इस नई तहरीक का ढाँचा मुद्दतों से बापू के सामने बन चुका था और इस ढाँचे को चरचा वह अक्सर समग्र ग्राम सेवा के रूप में किया करते थे. इसके बाद उनके सामने केवल यह सवाल बाकी रह गया था कि वह इस नये आन्दोलन को देश के सामने किस रूप में रखें. पर मुल्क की हालत उन्हें दम भर भी मुहलत नहीं लेने देती थी. फिर भी बापू ने यह विधान तैयार कर ही लिया, इसका मसविदा बनाने और आल इण्डिया काँग्रेस कमेटी के सिक्रेटरी को देने के कुछ दिन पहले उन्होंने वर्धा में एक रचनात्मक कार्यकर्त्ताओं की कान्फ्रेंस बुलाने का इन्तजाम किया था. इस विधान से साफ़ जाहिर है कि काँग्रेस इसे मन्जूर करती या न करती, इसके चलाने और कामयाब बनाने की जिम्मेदारी इसी कान्फ्रेंस के कार्यकर्त्ताओं को उठानी पड़ती. क्योंकि मामूली राज काज में डूबे हुए काँग्रेस वालों के लिये कोई जगह इसकी कमेटियों में नहीं रखी गई थी. पर बापू के मर जाने ने यह सारा किस्सा ही खत्म कर दिया. उनके मरने के बाद काँग्रेस के लिये इस विधान की तरफ़ कोई ध्यान देना बिलकुल नामुमकिन था. रचनात्मक काम करने वालों के लिये अपनी मौजूदा शक्ति में यह विधान केवल आल इण्डिया काँग्रेस कमेटी के लिये एक सुझाव था जिससे उनका कोई सम्बन्ध नहीं था. बापू के मरने के

वाद वर्धा में रचनात्मक कार्यकर्त्ताओं की कान्फ्रेंस हुई. हो सकता था कि उसके सामने यह सवाल आता. पर उस कान्फ्रेंस की वागडोर काँग्रेस और हुकूमत के बड़े बड़े लोगों के हाथों में रही. इसलिये उस कान्फ्रेंस का इधर ध्यान जाने की कोई सूरत ही नहीं रही.

---

## समग्र ग्राम सेवा और स्वावलम्बन

हमने ऊपर यह दिखाने की कोशिश की है कि बापू के सत्याग्रह और रचनात्मक प्रोग्राम का असली रूप क्या है और इनमें क्या सम्बन्ध है और बापू ने अपना यह आखिरी विधान क्यों बनाया। इस विधान में इन दोनों का विचार क्यों और किस तरह रखा गया है। हमारी सुधार की कोशिशें अगर सत्य और अहिंसा पर कायम हैं तो उसमें यह दोनों पहलू यानी रचनात्मक काम और सत्याग्रह अलग-अलग किये ही नहीं जा सकते। हमने यह भी कहा है कि बापू ने बहुत दिन सोचने के बाद अपने नये आन्दोलन को समग्र सेवा का रूप दिया था। अपने और आन्दोलनों की तरह इस आन्दोलन को चलाने के लिये भी बापू ने गाँव ही को केन्द्र या मरकज बनाया।

यहाँ आगे बढ़ने से पहले हम दो शब्दों को साफ कर देना चाहते हैं जो आज कल के राज-काज और विधानों में बहुत बरते जा रहे हैं। एक सेन्टरेलाइजेशन जिसे केन्द्रीकरण या मरकजीपत कहते हैं। दूसरा डीसेन्टरेलाइजेशन जिसे विकेन्द्रीकरण या गैर मरकजीयत कहते हैं। पहले का मतलब यह है कि किसी देश या राज में राज की सारी शक्तियाँ और अधिकारों को जहाँ तक हो सके एक सेन्टर, केन्द्र या मरकज में जमा कर दिया जावे जिसमें देश की मरकजी

सरकार खूब चलवान हो. दूसरे का मतलब यह है कि, राज की ताकत और अधिकारों को दूर दूर तक अलग अलग इलाकों में बाँट दिया जावे, जिसमें हर इलाके वालों को अपने यहाँ के सब कामों में ज्यादा से ज्यादा आजादी हो.

बापू का यह अटल विश्वास था कि जमहूरियत यानी लोकराज में मरकजीयत की कोई जगह नहीं हो सकती. मरकजीयत देश की दौलत, ताकत और वसीलों को थोड़े से आदमियों के हाथों में जमा कर देती है. लोकराज का मतलब यह है कि यह सब चीजें अधिक से अधिक के ही नहीं बल्कि जहाँ तक हो सके सब आदमियों के हाथों में बराबर-बराबर पहुँच सकें. इतिहास के शुरू से आज तक आदमी की सारी समाजी और राजकाजी जिन्दगी का झुकाव मरकजीयत से जमहूरियत यानी गैरमरकजीयत की तरफ रहा है. तानाशाही ( आटोक्रेसी ), मुल्लाशाही ( थियोक्रेसी ), रईसशाही ( ऐरिसटोक्रेसी ), धनवानशाही ( प्लूटोक्रेसी ), नौकरशाही ( क्रूरोक्रेसी ), समाजवाद ( सोशलिज्म ) और साम्यवाद ( कम्युनिज्म ) रहते हुए दौलत और ताकत के हिस्सेदारों की गिनती बराबर बढ़ती रहती है.

सच यह है कि यह सारा झुकाव इन्सानी बराबरी यानी सच्चे भाई चारे की तरफ तेजी के साथ जा रहा है. लोकराज और इन्सानी भाईचारा दोनों एक ही सच्चाई के दो नाम हैं. लोकराज का मकसद दुनिया की दौलत, ताकत और वसीलों को सब इन्सानों में बराबर-बराबर बाँट देना है. हजारों साल का तजरवा हमें



यह बताता है कि अगर दौलत, ताक़त और वसीले किसी खास गिराह के हाथ में जमा हो जाते हैं तो वह गिराह उन्हें इन्साफ़ के साथ और निस्वार्थ होकर सब हक़दारों तक कभी नहीं पहुँचा सकता। फिर यह हक़दार अपना संगठन करके अपना हक़ उस सरकारजी ताक़त से छीन लेने के लिये हृदय दर्जे की कोशिश करते हैं। यही उन सब खूँखार राजकाजी इन्क़लाबों और तूफ़ानों का कारन है जिनसे इन्सान दुनिया कपकपा रही है और यह तूफ़ान किसी तरह ख़त्म नहीं हो सकते जब तक यह बँटवारा इन्साफ़ और इन्सानियत की बुनियादों पर पूरा नहीं हो जाता।

इसे पूरा करने की दो ही सूत्रें हैं। एक तो यह है कि वह गिराह जो दौलत, ताक़त और वसीले अपने हाथ में लिये है अपने अन्दर इतना ऊँचा सदाचार पैदा करले कि वह जनता का निस्वार्थ और विनीत सेवक बन जावे और अपने लिये किसी तरह का कोई निजी फ़ायदा न रखकर, और न अपने ज़रिये किसी दूसरे को नाज़ायज़ फ़ायदा पहुँचा कर सारी ताक़त और वसीलों को हक़दार जनता में बराबर-बराबर इन्साफ़ के साथ बाँट दे। पर हमने देख लिया कि कांग्रेस जैसी त्यागी जमात भी जिसने ३० साल तक ऊँचे से ऊँचे सदाचार की तालीम पाई थी, हुकूमत और ताक़त मिलने के बाद इस ऊँचे आदर्श को न निभा सकी। इससे हमें यह आखिरी सबक़ मिलता है कि यह रास्ता कठिन और लगभग नामुमकिन है और दुनिया की यह मुसीबत सरकारजीयत के रहते हुए किसी तरह दूर नहीं हो सकती।

दूसरा रास्ता यह है कि विकेन्द्रीकरण यानी गैरमरकजीयत इस तरह आखिरी दर्जे तक पहुँचा दी जाय कि मरकजी हुकूमत के हाथों में कम से कम ताक़त, कम से कम दौलत और कम से कम बसीले रह जावें. इसके साथ-साथ जनता में इतनी जागृति, इतना संगठन, इतना सदाचार और इतना आत्म-बल पैदा हो जावे कि वह हुकूमत को पूरी तरह सदाचार के असूलों पर चलने के लिये मजबूर कर सके. इसके लिये जनता का अहिंसा और सत्य के रास्ते पर चलना ज़रूरी है क्योंकि हिंसा का रास्ता न्याय और इन्सानियत की हदों के अन्दर नहीं रह सकता.

जनता के अन्दर यह ऊँचा सदाचार एक ही हालत में पैदा हो सकता है. वह यह है कि हम जनता के दिलों में लोकराज का सच्चा मतलब जमा दें. हम जनता में यह पक्का विश्वास और भाव पैदा कर दें कि दुनिया की दौलत, ताक़त और बसीलों में सब आदमियों का बराबर का हिस्सा हो, और इन चीज़ों का इन्स्पाफ़ के साथ बँटवारा किसी सूरत में भी अपनी ज़रूरतों को बढ़ाने और अपने पड़ोसियों से बढ़कर आरामतलबी की तरफ़ जाने से पूरा नहीं हो सकता. यह बँटवारा हमारा सब का धर्म है. यह हमारे दीन का एक हिस्सा है. इस धर्म को पूरा करने में हमें हर इन्सान को अपना सगा भाई केवल शब्दों में नहीं बल्कि अमल में भी मानना पड़ेगा. दूसरा खास पहलू यह है कि इस समय दुनिया में दौलत और बसीले यानी धनधान्य कम हैं और ज़रूरत मन्दों की गिनती हजारों गुना ज्यादा है. इसलिये हमें केवल न्याय का ही नहीं बल्कि न्याय से बढ़कर त्याग का भी रास्ता पकड़ना

चाहिये. अपने सगे भाई के भूका या नंगा रहते हुए अगर हम कोई ऐसी चीज़ अपने कब्जे में रखते हैं जो हमारी जिन्दगी के लिये उतनी जरूरी नहीं है तो यह न इन्सानियत है और न इन्साफ़ और न न्याय. यह अन्याय है और जुल्म. इसलिये हमें अपनी जरूरतों को कम से कम कर लेना चाहिये. अगर हम ऐसा नहीं करते और अपने पास दूसरों से ज्यादा सामान रखेंगे तो हमारे उस सामान को देख-देख कर दूसरों के दिल में धीरे-धीरे हमसे गुस्सा और नफ़रत पैदा होना क़ुदरती है. फिर यह डर है कि वह हमें नुक़सान पहुँचाने और मिटाने के जायज़ और नाजायज़ तरीक़े ढूँढ़ निकालें और उन्हें काम में लावें. उनकी गिनती बहुत अधिक और हमारी बहुत कम है इसलिये अन्त में हमें भी घाटे में रहना पड़ेगा. पुरानी दुनिया में यह बातें इस वास्ते चल सकीं कि उस ज़माने में इन्सानी भाईचारे और लोकराज का इतना जोर शोर न था. इन आदर्शों का जो कुछ असर था वह सदाचारी और ख़याली दुनिया तक ही था, राजकाजी और आर्थिक या माली जीवन में इन आदर्शों पर अमल करने कराने का ख़याल नहीं के बराबर था. अब दुनिया बदल गई है. अब लोग इन आदर्शों पर दूसरों से ज़बरदस्ती अमल कराना अपना हक़ समझने लगे हैं. इसलिये ज़माने की हवा को देख कर हमें भी बदलना चाहिये. जो देश, राष्ट्र या ग़िरोह अपने आस-पास के हालात के बदलने के साथ-साथ अपने को बदलने की योग्यता अपने में से खो बैठते हैं वह दुनिया की गहरी से गहरी मुसीबतों में पड़कर आख़िर मटियामेट हो जाते हैं.

इस लोकराज के दौर में, जो हम सबको सगे भाइयों के नाते

ये बाँधना चाहता है, शासक और शासित, हाकिम और महकूम, मालिक और नौकर, ब्राह्मन और शूद्र, ऊँच और नीच, अमीर और गरीब, जमींदार और रियावा, मिल मालिक और मजदूर, इस तरह के कोई भेद भाव क़ायम नहीं रह सकते. यह सब भेदभाव हमारे समाजी जीवन में ताक़त और दौलत की मरकज़ी सूरतें हैं. इनका मिटा देना दूसरों के भले के लिये ही नहीं दुनिया की शान्ति के लिये और हमारी अपनी सलामती के लिये भी जरूरी है. इसलिये ऊँचा सदाचार ही वह रास्ता है जिससे हर एक को दुनिया की अच्छी चीज़ों में बराबर का हिस्सा पहुँच सकता है. हम ज़रा गहरी निगाह से देखें तो हमें अच्छी तरह दिखाई दे जायगा कि इस मामले में परोपकार और स्वार्थ दोनों एक ही सिक्के के दो रुख हैं. हमें इस सिद्धान्त को कि हर आदमी से उसकी शक्ति के अनुसार काम लेना चाहिये और उसे उसकी जरूरतों के अनुसार दुनिया की चीज़े देनी चाहियें, इन्सानी जिन्दगी का सुनहरा असूल और सब से बड़ा धर्म समझना चाहिये. और इसे अमली रूप देने के लिये मरकज़ीयत के रास्ते को छोड़ कर ज़्यादा से ज़्यादा ग़ैर मरकज़ीयत का रास्ता पकड़ना चाहिये और दुनिया की नई रचना और नई तामीर की बुनियादें ऊपर से नहीं बल्कि नीची से नीची सतहों से उठानी चाहिये.

वापू की हर सुधार योजना को समझाने के लिये हमें ऊपर के बुनियादी असूलों को सामने रखना चाहिये. अगर वापू कभी नेशनलाइज़ेशन की तरफ़दारी करते थे या यह सलाह देते थे

कि धनवानों, राजाओं और सरकारों को अपने को जनता का ट्रस्टी मानना चाहिये तो इसका यह कारण नहीं था कि वह मरकजीयत के खिलाफ नहीं थे, बल्कि वह समझते थे कि जब तक मरकजीयत किसी रूप में भी मौजूद है तब तक उससे जो नुकसान हो रहा है और होने का डर है उससे बचने के यही सब से अच्छे तरीके हैं, जहाँ तक नये समाज और नई दुनिया की रचना का सवाल है वहाँ तक बापू के सामने हमेशा हद दरजे की गैरमरकजीयत रहती थी। यही कारन था कि उन्होंने अपने सब आन्दोलनों में और अपनी सब योजनाओं में गाँव को ही मरकज रखा और गाँव में भी हर आदमी के अपने सुधार पर सबसे ज्यादा जोर दिया।

बापू पच्छिमी सभ्यता को और पार्लिमेंटरी राज को मरकजीयत का सबसे बड़ा वृत्त मानते थे, उन्हें डर था कि इनसे सारे देश में और हमारे जीवन के सब पहलुओं में मरकजीयत का ज़हर फैल जायगा, वह देखते थे कि हिन्दुस्तान के शहरों पर इनकी गुलामी का सिकका जम चुका है, पर गाँव अभी एक दरजे तक बचे हुए हैं इसलिये वह गाँव-गाँव में ऐसा सदाचारी, माली और रुहानी संगठन पैदा कर देना चाहते थे जो उन्हें पच्छिमी सभ्यता की गुलामी से बचा सके, उन्हें यह भी डर था कि जब तक हमारे गाँव का संगठन ठीक न हो जायगा तब तक राज की मरकजी शक्ति उन्हें अपने मतलब के लिये काम में लाती रहेगी और देश में हिंसा भरे इन्कलाबों का खिलखिला बराबर जारी रहेगा, इसीलिये बापू गाँव की जिन्दगी को हर मरकजी असर से आजाद कर देना चाहते थे।

बापू के सामने गाँव के गैर मरकजी राज काजी जीवन का

ढाँचा क्या था इसका हम कुछ अनुमान उन पुरानी पंचायतों से कर सकते हैं जो अंग्रेजी राज के हजारों साल पहले से इस देश में कायम थीं। भारत की सभ्यता ने अपनी रूढ़ानी ऊँचाइयों और माली चक्राचौंघ के साथ-साथ अपने राजकाजी जीवन को भी ऐसे अजीब साँचों में ढाला था जिसकी मिसाल दुनिया के किसी भी दूसरे देश में मिलना कठिन है। उसने देश के मरकजी राज को राष्ट्र के सच्चे माली, रोजगारी, सदाचारी और राजकाजी जीवन से बिलकुल ऊँचा और अलग कर दिया था, उसने अपनी मरकजी हुकूमतों की सारी शान शौकत और आडम्बर को बनाये रखते हुए भी गाँवों की जिन्दगी में लोक राज कायम कर रखा था।

बापू की किताब “हिन्द-स्वाराज” से पता चलता है कि वह हिन्दु-स्तानी सभ्यता के इस पहलू के पूरे जानकार थे और उनके दिल पर इसका बड़ा गहरा असर था। इसीलिये उन्होंने जितनी सुधार की योजनायें देश के सामने रखीं उन सब पर इन पुरानी गाँव पंचायतों यानी आजाद लोकशाहियों ( रिपब्लिक्स ) का गहरा रंग था पर अपने इस झुकाव को बापू शायद कभी पहले इतना साफ साफ जाहिर नहीं कर पाए थे जितना समग्र ग्राम सेवा और स्वावलम्बन की योजनाओं में उन्होंने दिखाया है। समग्र ग्राम सेवा का मतलब है गाँव वालों की आर्थिक, नैतिक और सब तरह की एक साथ सेवा और उन्नति। स्वावलम्बन का मतलब है हर गाँव वालों का हर बात में अपने पैरों पर आप खड़े होना, यानी, किसी बात में भी किसी बाहर वाले का मोहताज न होना। अपने देश के

इतिहास के उस पहलू को जो इस बात से सम्बन्ध रखता है हम नीचे देते हैं।

इतिहास के सब पढ़ने वाले जानते हैं कि हजारों साल तक हिन्दुस्तान के हर गांव में पंचायती राज कायम था। इसका रूप यह था कि गांव के लोग अपने में से किसी ऐसे एक आदमी को जो अपनी नेकी, सच्चाई, ईमानदारी और दूसरों की बेलाग सेवा के लिये गांव में मशहूर हो, उसकी खुशामद करके उसे पंच बनने पर राजी कर लेते थे। इसी तरह दूसरे चार पंच चुने जाते थे। इन पाँच-पाँच पंचों की यह पंचायतें गाँव की तालीम, अदालत, सफाई, तन्दुरुस्ती और रक्षा के सब काम करती थीं। इन सब कामों को करने के लिये बहुत पुराने ज़माने से इन्हें ज़मीनों की माफ़ियाँ और आसामियाँ मिली हुई थीं, जिन्हें गांव के खुशहाल आदमी बराबर बढ़ाते रहते थे। अदालत की हैसियत से इन्हें अपने दायरे के अन्दर दीवानी और फौजदारी के पूरे अधिकार होते थे। इन पंचायतों की सब से बड़ी सुन्दरता यह थी कि यह अपने सारे काम में किसी राजकाजी या दूसरी शक्ति के अधीन न थीं। उन्हें पूरी आजादी हासिल थी और उन में इतनी शक्ति और उन के पास इतने वसीले होते थे कि वह अपने इलाक़े की सब जरूरतों को पूरा कर सकें। इसी लिये बापू के स्वावलम्बन की इन्हें जीती जागती तस्वीर कहा जा सकता है।

इन पंचायतों के काम में कोई राजा या बादशाह कभी दखल न देता था। इसका कारन यह था कि हिन्दुस्तान की सभ्यता ने राजा के सब अधिकारों को केवल राजकाज तक ही महदूद कर दिया

था. एखलाकी मामलों में मजहबी मामलों में, समाजी, रोजगारी और तिजारती मामलों में राजा न कोई दखल दे सकता था और न इन की रोक थाम के लिये कोई कानून बना सकता था. इन सारी बातों का प्रबन्ध और इन के असूलों और नियमों में बदल बदल करने का काम मजहबी और एखलाकी संस्थाओं के सुपुर्द था जो खास सिद्धान्तों और आदर्शों के अन्दर रहते हुए इन में सुधार या बदलाव करती रहती थीं. राजा का केवल इतना काम होता था कि इन कामों के ठीक-ठीक और बेरोक चलने में मदद दे और इन संस्थाओं के बनाये हुए नियमों और उन की आज्ञाओं का आदर और मान रखे. इसलिये इन पंचायतों के काम काज में किसी राजा के दखल देने का कोई सवाल ही पैदा नहीं होता था.

आज से दो तीन सौ साल पहले पच्छिमी सभ्यता के उभार का जमाना आया. इस सभ्यता का राजकाजी अधिकार दुनिया में फैलने लगा. होते-होते उसके कदम हिन्दुस्तान तक पहुँच गए. यह पच्छिमी सभ्यता अपने देशों की सदाचारी और दीनी धर्मी शक्तियों को मिटा कर केवल अपनी तिजारती और राजकाजी प्यास को बुझाने के लिये दुनिया में फैली थी. इसके नेताओं को अपने इसी मतलब को पूरा करने के अलावा अपने अधीन देशों की सांस्कृतिक यानी कलचरी सूरतों और जरूरतों से कोई वास्ता न रहता था, न इनके रीत रिवाज और धर्म कर्म का इन विदेशियों के दिल में कोई आदर होता था. चारन हेस्टिंग्स के जमाने में जो हिन्दुस्तान का पहला अंगरेज गवर्नर जनरल था, इस देश की यह लाखों पंचायतें जान बूझ कर



एक कलम तोड़ दी गई. वारन हेस्टिंग्स ने ईस्ट इण्डिया कम्पनी के डायरेक्टरों के नाम अपने एक खत में इन पंचायतों के बारे में लिखा था—“इन्सानी तारीख के दौर के पहले से हिन्दुस्तान के हर गांव में पंचायती राज कायम थे. यह पंचायतें अपने सारे राज प्रबन्ध में इतनी आजाद और खुदमुखतार थीं कि इस देश के किसी राजा या बादशाह ने कभी इतनी हिम्मत नहीं की कि इनके काम में किसी तरह का दखल दे. लोकमत कभी इस तरह के दखल देने को बरदाश्त ही नहीं कर सकता था.....मैंने टेढ़े या सीधे, जैसे भी बन पड़ा ( बाई हुक और बाई क्रुक ) इन पंचायतों की आजादी का खातमा कर दिया .”

अंगरेज इतिहास लेखकों ने इन पंचायतों को (विल्लेज रिपब्लिक्स) कहा है और उनके प्रबन्ध की सुन्दरता की बहुत बहुत तारीफें की हैं. इन इतिहास लेखकों की राय है कि हिन्दुस्तान की बेमिसाल खुशहाली, दुनिया भर से बढ़ कर सुख शान्ति और अमन अमान, यहाँ का धर्म-प्रेम और इन्सानियत, बल्कि इस देश की सारी बढ़ी हुई कलचर इन्हीं पंचायतों की बुनियादों पर कायम थी. इन्हीं पंचायतों ने इस देश को अमर बना रखा था. इन इतिहास लेखकों की गवाही से बढ़ कर गवाही इन पंचायतों की चेलाग सेवा, इनके नैतिक बल और इनके सुन्दर प्रबन्ध की नहीं हो सकती, क्योंकि आमतौर पर यह इतिहास लेखक हिन्दुस्तान की किसी बात को भी सराहने के लिये तय्यार नहीं होते.

इन पंचायतों की इस तसवीर में हम यह देखते हैं कि यह पंचायतें लोक राज या लोकशाही का अच्छे से अच्छा रूप होते

हुए भी उन सारी बुराइयों से पाकसाफ थीं जो पार्लिमेण्टी राज अपने साथ दुनिया में लाया, इन पंचायतों की राजकाजी जिन्दगी में वह सारी बातें मौजूद हैं जिन्हें हम 'डैमोक्रेसी' यानी लोकराज के साथ जोड़ते हैं, इसलिये यह पंचायती राज मरकजी हुकूमत के होते हुए भी देश के ६० फीसदी रहने वालों को पूरी आजादी के साथ अपना जीवन वित्ताने का मौक़ा देता था, इन पंचायतों के जीवन में उस 'स्वराज' की कुछ छाया सी दिखाई देती है जिसका बापू सपना देखते थे, यह बात कि यह पंचायतें हजारों साल तक इस मुल्क में कायम रह चुकी हैं और अभी दो सौ बरस भी इन्हें मिटे हुए नहीं हुए साबित करती हैं कि इस देश के मिट्टी पानी में वह सारी चीज़ें मौजूद हैं, जिनसे इस तरह की संस्थाएँ पैदा हो सकती हैं, बढ़ सकती हैं और फूलफूल सकती हैं, इसी से इन का फिर से ज़िन्दा होना भी कोई अनोखी या अनहोनी बात मालूम नहीं होती, हमारी पुरानी गांव की जिन्दगी में वह सारा ढांचा मौजूद है जो बापू अपनी समग्र ग्राम सेवा और स्वावलम्बन के आंदोलनों से हिन्दुस्तान के ७ लाख गांव में फिर से चमकाना चाहते थे,

कहा जा सकता है कि बीती दुनिया के सपने देखने से कोई फायदा नहीं, इतिहास अपने पैर पीछे को नहीं हटाता और जो लोग इतिहास के पैर पीछे को हटाने की कोशिश करते हैं वह कभी कामयाब नहीं होते, पर हमें भरोसा है कि बापू के समग्र सेवा और स्वावलम्बन की योजनाओं को अच्छी तरह समझ लेने के बाद आदमी के दिल में इस तरह की शंका नहीं रह सकती,

बापू की यह योजनाएँ नए विचारों, नए भावों और नए ढंग के साधनों से भरी हुई हैं। यह दुनिया को आगे बढ़ाने और आदमी को आदमी बनाने की सबसे बड़ी ताकत हैं। हो सकता है कि दुनिया अपनी लाचारी, बेबसी और कमजोरी की वजह से इनसे पूरा फायदा न उठा सके पर अन्त को दुनिया को इन्हीं से मदद लेना होगी, क्योंकि इन्सानी तरक्की और मानव विकास की यही आगे की सीढ़ी है।

हम कह चुके हैं कि जो नज़र बापू ने अपने नए विधान में रखा है वह हमारे गांवों के जीवन को उसी साँचे में ढालना चाहता है जिसमें यह पुरानी पंचायतें ढली हुई थीं। इतना ही नहीं, वह इससे बहुत आगे जाना चाहता है। वह केवल पुरानी खुशहाली, राजकाजी आजादी, और सदाचारी ऊँचाई को ही फिर से लाना नहीं चाहता, बल्कि वह उस रोग की भी जड़ें काट डालना चाहता है जिसके कारन यह सब चीजें बरबाद हुईं। इन पंचायतों में पर्लिमेण्टी राज की कोई बुराई नहीं। इनकी नुमाइन्दगी सच्ची नुमाइन्दगी है। इनके चुनाव के ढंग में न किसी का पैसा लुटता है और न किसी का चलन गिरता है। इनके राज काजी जीवन में मरकजी सरकार के दखल देने का कोई डर नहीं रह जाता। सच यह है कि इनमें सच्चे लोकराज के सब गुन मौजूद हैं। इनकी वरकत से देश की नब्बे फीसदी जनता मरकजी सरकार के होते हुए भी पूरी आजादी के साथ अपना जीवन बिता सकती है। यह सब बातें किसी और योजना में मिलना कठिन है।

पर इन पंचायतों में यह सब अच्छाईयाँ होते हुए भी हम इनकी इस दुनियादी कमजोरी से आँख नहीं बचा सकते कि उस समय के एक मामूली से हाकिम ने इनकी हजारों साल की बेलाग सेवा के बाद दम के दम में मिट्टी के एक घरोंदे की तरह इन्हें खाक में मिला दिया। इस दुख भरी घटना से हमें बहुत बड़ा सबक मिलता है। हम देखते हैं कि इन पञ्चायतों के साथ साथ वह चरखा जो यहाँ की लाखों बहनों के गुजारे की जिम्मेवारी अपने ऊपर लिये था, गाँव की वह सारी दस्तकारियाँ जो यहाँ के करोड़ों सीधे सादे और मेहनती किसानों और कारीगरों का जीवन में साथ देती थीं, पञ्चायतों के साथ साथ अंग्रेजी राज की घातक नीति का शिकार हो गईं। यह घटना मानव जीवन के उस दुनियादी सवाल को हमारे सामने लाकर खड़ा कर देती है कि रूहानी और सदाचारी शक्तियाँ दुनियावी और मादी शक्तियों से टक्कर ले सकती हैं या नहीं, और अगर ले सकती हैं तो कैसे ? क्या इन्सानी जिन्दगी के कायम रहने और उन्नति करने के लिये उसका दुनियावी, धोके, फरेब की और लामजबूती ताकतों की छाया में ही पलना और बढ़ना जरूरी है ?

बापू के लिये यह कोई नया सवाल नहीं था। उनका जीवन साबित करता है कि हिन्दुस्तान की पुरानी सभ्यता ने बापू को इसी सवाल का अमली हल दुनिया के सामने रखने के लिये जन्म दिया था। इसी सवाल के हल के लिये बापू ने अपनी योजनाएँ और अपने नए हथियार दुनिया के सामने रखे हैं। अंग्रेजी राज की उन हवानी शक्तियों से, जिन्होंने पुरानी पंचायतों और सारे देश को वेदर्दी

साथ मिटाया, हमने बापू की रूहानी और सदाचारी शक्तियों को टकराते अपनी आँखों से देखा है. अपने देशवासियों पर और सारी दुनिया पर इन टक्करों का नतीजा भी हमें मालूम है. उसी सत्याग्रह की शक्ति को जिसने अंग्रेजी राज की ताकत को हिला दिया था बापू हिन्दुस्तान के गांव गांव में पैदा कर देना चाहते हैं. बापू के समग्रसेवा और स्वावलम्बन इसी शक्ति को जगाने के तरीके हैं. इस समग्र सेवा का जो रूप बापू ने अपने नर विधान में दिया है उसे हम नीचे देते हैं—

“५—हर काम करने वाला गांवों का इस तरह संगठन करेगा कि हर गांव अपनी खेती और दस्तकारियों के जरिये अपने पैरों पर आप खड़ा हो सके और अपना सारा काम खुद चला सके.

“६—वह गांव के लोगों को सफाई रखना और तन्दुरुस्त रहना सिखाएगा और उनमें तन्दुरुस्ती के बिगड़ने और बीमारी पैदा होने की रोकने के लिये पहले से सब तरकीबें करेगा.

“७—वह हिन्दुस्तानी तालीमी संघ की तय की हुई नीति के अनुसार, ‘नई तालिम’ के ढंग पर, जन्म से लेकर मौत तक गांव वालों की तालीम का प्रबन्ध करेगा.”

“८—अपने दायरे के अन्दर गांव के हर आदमी के साथ वह खुद मेल मिलाप रखेगा.”

हमने समग्र सेवा की केवल माली, तालीमी, और तन्दुरुस्ती से सम्बन्ध रखने वाली दफ्ताओं को नक़ल किया है. इसके समाजी और राजकाजी पहलू की चरचा हम बाद में करेंगे.

ऊपर की पहली तीन दफ्ताओं में से हरेक का एक इतिहास है.

वरसों से यह बातें देश के सामने हैं। वापू के बड़े से बड़े आन्दोलनों के साथ इनका सम्बन्ध रहा है। इनमें से हरेक पर बहुत सी किताबें भी लिखी जा चुकी हैं। समय समय पर देश के बड़े से बड़े नेताओं ने इनके बारे में अपने विचार भी प्रकट किये हैं। इनमें से हरेक पर इतना साहित्य जमा हो गया है कि उसकी मदद से गांव के जीवन के सारे पहलुओं और गांव वालों में काम करने के वापू के नए तरीकों की पूरी पूरी जानकारी हासिल की जा सकती है। इसलिये हम यहाँ उन्हें अधिक बयान करना नहीं चाहते। हम उनके असूतों पहलुओं की ही चर्चा करेंगे।

ऊपर की दृष्टा ५ में वापू ने गांव की खेती और दस्तकारियों को अपने पैरों पर खड़ा करने की बात कही है। यह वापू का सारे देश के लिये आर्थिक प्रोग्राम है। इसको पूरी तरह समझने के लिये हमें यह याद रखना चाहिये कि वापू राष्ट्र के जीवन में सदाचार और राजकाज को एक दूसरे से अलग न देखते थे। वह जीवन के हर पहलू को और हर काम को सदाचार की कसौटी पर कसते थे और जीवन के हर पहलू की ऊँची से ऊँची चोटियों तक सदाचार के असूतों के रास्ते ही पहुँचना चाहते थे। उनकी यह भी राय थी कि जीवन के कुछ थोड़े से सीधे सादे असूत हमारी सब जरूरतों को पूरा करने और हमारे आपस के सम्बन्धों को ठीक ठीक तय करने के लिये काफी हैं।

एक बार किसी इकोनोमिक सोसाइटी ने वापू को अपने यहाँ इकोनोमिक्स यानी मालियात ( अर्थ शास्त्र ) पर अपने विचार प्रगट करने की दावत दी। इसके लिये इस विद्या के आजकल

के कुछ जानकार बापू से मिलने गए. बातचीत में उन्होंने नए-नए असूल और आजकल के अर्थ शास्त्र पंडितों के नए नए नाम बापू के सामने पेश किये. बापू चुप बैठे सब सुनते रहे. जब उन लोगों ने देखा कि यह कुछ जवाब ही नहीं दे रहे हैं तो उन्होंने यह सीधा सवाल बापू से किया कि आप इन अर्थ शास्त्र पंडितों और उनके अलग अलग असूलों में से किसे ठीक समझते हैं. बापू ने जवाब दिया कि 'भाई मैंने तो इन सब का कभी नाम भी नहीं सुना' वह लोग दंग रह गए. पूछा कि आखिर आप भी किसी किताब या लेखक को इस विद्या में प्रमाण मानते हैं. बापू ने कहा 'जरूर' उन्होंने कहा कि क्या हम वह किताब देख सकते हैं. बापू ने कहा 'जरूर', और अपना बस्ता खोल कर उसमें से बाइबिल निकाल कर उन के सामने रख दी.

सचमुच बापू का विचार था कि हजरत मूसा के इस हुक्म या उन से भी थोड़े में गीता के पांच असूल जिन पर दुनिया के सब धर्म मजहबों की मोहर लगी हुई है, जीवन के हर पहलू और आदमी के हर काम और उसकी हर बात को ठीक रखने के लिये काफी हैं. दुनिया का हर आदमी इन्हें जानता है—भूट मत बोलो, चोरी न करो, किस्ती को मारो मत, ज़िना न करो, सब के साथ प्रेम और बराबरी का बरताव करो. यही वह थोड़े से बुनियादी असूल हैं जिन पर आदमी का सारा जीवन और दुनिया की सारी सभ्यतायें, सारी कलचर और संस्कृतियाँ कायम हैं. जरूरत केवल इस बात की है कि आदमी के अन्दर वह नैतिक शक्ति पैदा कर दी जाय कि जिन से उसका सुभाव ही ऐसा बन जाय कि वह इन ऊँचे

असूलों पर अमल करने को मजबूर हो। यह शक्ति आजकल की यूनिवर्सिटियां, कालिज या स्कूल पैदा नहीं कर सकते। कोई तालीम चाहे वह कितनी भी ऊँची से ऊँची क्यों न हो जब तक धर्म, और नेकी पर कायम न हो, आदमी में इस तरह का सुभाव और इस तरह के गुन पैदा नहीं कर सकते।

पच्छिमी सभ्यता ने सदाचार की एक विलकुल नई कसौटी संशार के सामने रख दी है। उसने आदमी की जिन्दगी के आर्थिक पहलू को असली जिन्दगी मान कर बाकी सब पहलूओं को उसपर कुरवान कर दिया है। टके को और अपने अपने स्वार्थ को उसने दुनिया का मजहब बना लिया है। अधिकारों की मांग हर आदमी का दीन धर्म और ईमान हो गया है, और हर जायज या नाजायज तरीके से अपना मकसद पूरा करना हर आदमी का नैतिक आदर्श हो गया है। पच्छिमी सभ्यता की इस भयंकर गलत कारी से सारी इन्सानी दुनिया की माली और रोजगारी सतहों के नीचे क्रयामत पैदा करने वाली आग की सुरंगें बिछ गई हैं। इन से हमारी सारी जिन्दगी ही एक ज्वालामुखी पहाड़ बन गई है। वापू चाहते थे कि यह आग हमारी गांव की जिन्दगी तक न पहुंच सके, क्योंकि अगर यहाँ के चालीस करोड़ आदमियों में यह आग भड़क उठी तो दुनिया के लिये इसे बुझाना बहुत कठिन हो जायगा। वापू मानते थे कि इस आग को बुझाने का केवल एक ही तरीका है और वह यह है कि हम सब सादगी और स्वावलम्बन का रास्ता पकड़ें और सदाचार के बुनियादी असूलों से मदद लें। इस तरह ही हम पच्छिम की आग बरसाने वाली माली आँधियों से अपने को बचा सकते हैं।



हमने जान बूझ कर अपने समाजी जीवन को एक ऐसी लगातार खेँचातानी और जंग की शकल दे दी है जो सारी दुनिया को अपने असर में लिए हुये है और जिस में हर आदमी दूसरे का बैरी, हर एक अपना-अपना मोरचा संभाले हुए है और दूसरे की तरफ से उसे हर दम यह डर लगा हुआ है कि वह दूसरा इस के खिलाफ अपना मोरचा संभाले हुए है. दोनों एक दूसरे से कहते रहते हैं कि इन्साफ से काम लो. आपसी जंग से किसी का भला नहीं हो सकता. पर ऐसी हालत में सच्चा इन्साफ हो सकना बिलकुल अनहोनी बात है. इन्साफ प्रेम और इन्सानियत की हवा में ही पैदा हो सकता है और उसी में ही पनप सकता है. इन्साफ तभी हो सकता है जब हम दूसरे की भूक और उसके नंग का उतना ही खयाल रखें जितना अपनी भूक और अपनी जरूरतों का. आजकल पच्छिम की सारी राजकाजी पार्टियाँ इस आदर्श को मानती हैं और इसी के आधार पर अपने क्रायदे कानून बनाती हैं. लोक राज यही चाहता है. पर एक तरफ यह सारे क्रायदे कानून हैं जो केवल कागजों पर लिखे रहते हैं और दूसरी तरफ हमारी दुनिया भर में फैली हुई माली खेँचातानी और हमारी आए दिन की राज काजी जंगें हैं. इसका कारन यह है कि हम में से हर एक ने अपने आप को अपने स्वार्थ और अपनी इच्छाओं के किले में बन्द कर लिया है. दूसरों की इच्छाओं और उनकी जरूरतों से हम बिलकुल बेपरवाह हो गए हैं जैसे हमारा उनका कभी कोई सम्बन्ध ही नहीं रहा.

गीता कहती है कि यह रास्ता तुम्हें सुख शान्ति या सलामती की तरफ नहीं लेजा सकता. तुम सब भाई भाई हो. एक दूसरे के साथ इन्साफ

ही नहीं बल्कि एक दूसरे के लिये त्याग का रास्ता पकड़ो। वह कहती है कि जो कोई केवल अपने लिये चूल्हा जलाता है वह चोर है। अगर हम इस एक असूल के सारे पहलुओं को दिल में जमा लें तो हमें सारे आर्थिक जीवन के नए संगठन के लिये दुनियाद का पत्थर मिल जाता है। सच यह है कि दुनिया में जरूरत की चीजें कम हैं इस लिये हम किसी पैमाने पर भी दौलत और ताकत में सरक-जीयत पैदा करें तो वह हमारे लिये एक बहुत बड़ा खतरा बने बिना नहीं रह सकता। लोग हमारे इस खजाने को देखकर उसमें हिस्सा बंटाने के लिये बेचैन होंगे और हर उचित और अनुचित तरीके से अपनी इच्छा को पूरी करने की कोशिश करेंगे। इसलिये अपने पास जरूरत से ज्यादा सामान रखना चोरी और बुराई है। इसी ने सब राष्ट्रों, गिराहों और आदमियों को हथियारबंद डाकू बना दिया है। जब तक हम इस घातक रोग का पूरा इलाज नहीं करते हमें अपने दुखों से छुटकारा नहीं मिल सकता।

बापू ने सावरमती सत्याग्रह आश्रम के सब आश्रम वालों को एक बार जमा करके उनसे कहा कि, “हमें यहाँ इतने दिन हो चुके हैं अब मेरी समझ में हम सब को अपरिग्रह का व्रत ले लेना चाहिये, जिसमें हम स्वावलम्बी हो जावें और दुनिया की किसी चीज के मोहताज न रहें।” अपरिग्रह का मतलब है दुनिया की किसी भी छोटी बड़ी चीज को अपनी मिल्कियत न मानना। आश्रमवासी यह सुनकर सोचने लगे। बापू ने उन्हें एक दिन सोचने के लिये दिया। दूसरे दिन फिर सब जमा हुए। बापू के पूछने पर इनमें से एक भी अपरिग्रह का व्रत लेने को तैयार न हुआ। बापू ने

कहा—“मैं तुम पर जोर नहीं डालता, पर मैं आज से अपरिग्रह व्रत लेता हूँ。” इसके कई बरस बाद बापू ने इंगलैंड के मान्चेस्टर शहर में वहाँ के मजदूरों के सामने एक व्याख्यान दिया था जिसमें उन्होंने उनसे कहा था—“मैं अपरिग्रह का व्रत ले चुका हूँ फिर भी आप देखते हैं मैं यह चादर ओढ़े और लँगोटी पहने आपके सामने खड़ा हूँ, यह मेरी मजबूरी है। इतना जरूर है कि अगर आप में से किसी को मेरे यह कपड़े पसन्द आ जावें और वह इन्हें ले भागे तो मैं न उसकी रपट लिखाऊँगा और न उस पर दावा करूँगा。” यही अपरिग्रह का पूरा रूप है।

सच यह है कि अपरिग्रह गैर मरकजीयत की आखिरी सीढ़ी है। बापू की सारी समग्र सेवा की यही जान है। यही आदर्श वह गांव, शहर, जिला और देश सब के सामने रखना चाहते थे। राष्ट्र की जेन्दगी में भी वह यही करना चाहते थे। कोई देश जब तक सही मानी में अपरिग्रही नहीं बनेगा और अपनी जरूरतों के लिये दूसरों का मोहताज रहेगा तब तक उसे सच्चे अर्थों में राजकाजी या माली आजादी मिल ही नहीं सकती।

बापू के अपरिग्रही होते हुए भी कम्युनिस्ट जैसी कुछ पार्टियाँ उन्हें पूँजीवाद का एजेंट कहती थीं। दुख है कि यह लोग उन्हें समझ ही न सके। कम्युनिज्म यानी साम्यवाद हिन्दू धर्म के इसी अपरिग्रह व्रत को समाजी पैमाने पर नेकनीयती के साथ अमली जामा पहनाने की कोशिश कर रहा है। पर दूसरी राजकाजी पार्टियों की तरह यह भी इस आदर्श तक जो हृदय दर्जे का गैर मरकजी आदर्श है, हृदय दर्जे के मरकजी ढंग से पहुंचना चाहता है। उस उद्देश्य तक

पहुँचने के लिये कम्युनिस्ट सारे राष्ट्र या क्रौम की वलिक सारी इन्सानी क्रौम की एक मरकजी हुकूमत कायम करना चाहते हैं। सारी दुनिया की दौलत और ताकत को एक मरकज पर जमा कर देना वह दर्जे का पूँजीवाद है। आगे चल कर इन लोगों का दावा है कि वह इस सारी दौलत और ताकत को बराबर बराबर सब आदमियों में बाँट देंगे। वापू जब जमींदारों, राजाओं, अमीरों, और हुकूमतों से कहते हैं कि तुम अपनी दौलत के जनता की तरफ से दृष्टी बन जाओ तो कम्युनिस्ट उन पर हँसते हैं और कहते हैं कि यह बात इन्सानी सुभाव के खिलाफ है। पर खुद इसी इन्सानी स्वभाव पर इतना बड़ा दृष्टियों का महल बनाने की कोशिश कर रहे हैं।

इसमें शक नहीं कि ताकत और दौलत के बल पर इस तरह का महल बनाया जा सकता है। दुनिया इसी तरह का महल बनाने की तरफ तेजी से दौड़ी जा रही है। पर बन जाने के बाद भी यह महल बराबर टूटता और फिर से बनता रहेगा। इसमें मजबूती और टिकाऊपन उसी पैमाने पर पैदा होगा जिस पैमाने पर वह हुकूमत अपरिग्रह के त्रत और स्वावलम्बन के असूल को जनता के जीवन का अमली और सच्चा हिस्सा बना सकेगी। वापू का यह नया विधान सैकड़ों बरस की खूनी खँचातानी और बरवादी से समाज को बचा ले जाने का सबसे सस्ता और सीधा रास्ता है। वापू का संदेश यह है कि उस नई दुनिया की तामीर जिसकी जान लोकराज और इन्सानी भाईचारा है, ज़मीन से शुरू करो, इसकी बुनियाद एक एक गाँव के अन्दर एक एक आदमी के सदाचार को

ठीक करने और ऊँचे से ऊँचे ले जाने पर कायम करो. बापू का कहना है कि जब तक तुम इस महल को नीचे से मजबूत बुनियादों पर नहीं उठाओगे यह बराबर तुम पर गिर गिर कर तुम्हें कुचलता और बरबाद करता रहेगा.

बापू ने इस विधान की दफा ७ में इस महल की गहरी से गहरी बुनियादें डालने की दागबेल रखी है. जिस तरह समग्र सेवा और स्वावलम्बन दुनिया की नई तामीर की सच्ची बुनियादें हैं उसी तरह बापू की 'नई तालीम' समग्र सेवा और स्वावलम्बन की बुनियाद है. जब तक हम समग्र सेवा के तरीके और प्रोग्राम और स्वावलम्बन के असूल अपने बच्चों को उनकी घुट्टी के साथ नहीं पिलाते तब तक दुनिया की कोई भी नई तामीर नहीं हो सकती. दुनिया ने मां और बच्चे की सच्ची तालीम की तरफ अभी तक बहुत कम ध्यान दिया है और उसके ठीक ठीक महत्व को भी नहीं समझी है. उसी का नतीजा है कि आज दुनिया इतने अधिक बसीले, इतना अधिक सामान और इतने ऊँचे आदर्श रखते हुए भी इतनी दुखी और बरबाद है. एक तरफ तो दुनिया का आदर्श इस समय लोक-राज और इन्सानी भाईचारा है और दूसरी तरफ दुनिया भर के सब स्कूल और कालेजों में वह कौजी तालीम दी जाती है जो एक दूसरे की मारकाट, लूटपाट और हर तरह की एखलाकी बुराइयों की जड़ है. दुनिया भर के बच्चों को इसी मारकाट की और जीवन के हर पहलू में एक दूसरे के साथ बुरी से बुरी लागडाट और खेचा-तानी की तालीम दी जाती है. जब तक यह सारी यूनिवर्सिटियाँ स्कूल और कालेज तोड़ कर खत्म नहीं किये जाते और इनकी जगह नई

तालीम और नई तरवियत का प्रबन्ध नहीं होता तब तक दुनिया अपना आजकल का रंग ढंग नहीं बदल सकती और न सच्चा लोकराज या भाई चारा कायम कर सकती है।

वापू ने तालीम की बुनियाद स्वावलम्बन पर रख कर उस अथाह धन, समय, और शक्ति को बरवादी से बचाने का प्रोग्राम दुनिया के सामने रखा है जिसे हमारे आजकल के स्कूल, कालेज, अस्पताल और राज के सारे मुहकमे इस वेददी के साथ बरबाद कर रहे हैं। बच्चों को केवल दिमागी तालीम देना और साहित्य पढ़ाना जब तक कि उनकी बुनियाद इन्सानियत और सदाचार पर कायम न हो, उन्हें अनपढ़ रखने से ज्यादा बुरा और खतरनाक है। विद्या और बुद्धि दोनों, जबरदस्त शक्तियाँ हैं, ठीक उसी तरह जिस तरह शरीर का बल एक शक्ति है। हर शक्ति का ठीक और गलत दोनों तरह का इस्तेमाल हो सकता है। विद्या और बुद्धि की शक्ति अगर किसी के हाथ में दे दी जावे और उसके सदाचार को ठीक करके इन शक्तियों के ठीक-ठीक इस्तेमाल का ढंग उसे न बताया जावे तो इस में लगभग वैसा ही खतरा है जैसा वापू को सत्याग्रह का हथियार हिन्दुस्तान के हाथ में देकर बिना उसका ठीक-ठीक इस्तेमाल सिखाये चौरी चौरा के समय तजरबा हुआ था। यह अमली तालीम अगर अधूरी भी रह जाय तब भी उससे बड़ी गलत नतीजे पैदा होंगे जो सत्याग्रह के गलत इस्तेमाल से हिन्दुस्तान में हुए। जिस तरह वापू ने सत्याग्रह के ठीक इस्तेमाल के लिये रचनात्मक प्रोग्राम तैयार किया था उसी तरह समग्रसेवा और स्वावलम्बन के ठीक इस्तेमाल और उनकी कामगारी के लिये नई

तालीम जरूरी है. इस नई तालीम को वापू ने पूरा-पूरा अपने नये विधान में शामिल कर लिया है.

हमारी आजकल की तालीम के बुरे नतीजों का सबसे अच्छा सबूत इस तालीम के बड़े से बड़े पंडितों और जानकारों के अमली करनामे हैं. जो बड़ी-बड़ी जंगें आए दिन दुनिया में हो रही हैं और जिनके लिये दुनिया अब भी इतने जोश के साथ तैयारी करती रहती है उनका हो सकता बिना आजकल के कालिजों और यूनीवर्सिटियों के बड़े-बड़े पंडितों और साइंसदानों की दिली मदद के नामुमकिन था. प्राइमरी स्कूलों से लेकर बड़ी से बड़ी यूनीवर्सिटियों तक सब में फ़ौजी तालीम के चरचे हैं. इसी हवा में नये लोकराज की रचना की उन्मीदें की जा रही हैं. इससे बढ़कर बढ़नसीबी दुनिया की जनता के लिये और क्या हो सकती है.

वापू ने इसी खतरे को मिटाने के लिये अपनी नई तालीम का आन्दोलन शुरू किया है. बच्चों के स्कूलों को इस तरह का रूप देना कि बच्चों की बुनियादी जरूरतें सब वहीं पर उन्हीं के हाथों पूरी हो सकें और बच्चों में अपनी तालीम का बोझ दूसरों पर न डाल कर सब खर्चा खुद निकालना और उनमें शुरू से ही यह विचार पैदा करना कि हम खुद अपने पैरों पर खड़े होंगे. इसी तरह से उनके दिल से ऊँच नीच, अमीर गरीब, नौकर मालिक के वह सब भेद भाव निकाल देना जो लोकराज और इन्सानो भाई चारे के लिये सबसे बड़े कलंक हैं. यही वापू की नई तालीम का असली मकसद और उसका असली रूप है. जब तक बच्चा इस तरह के विचारों को माँ के पेट से लेकर पैदा नहीं होता, और जबतक जीवन के हर पहलू में

किसी न किसी रूप में उसे इन्हीं चीजों की तालीम नहीं दी जाती तब तक दुनिया की आजकल की हवा नहीं बदल सकती.

वापू की नई तालीम को हमारे पढ़े लिखे लोग कुछ अनोखे ढंग से देखते हैं. वह कहते हैं कि बच्चों की तालीम खर्च की निगाह से खुद अपने पैरों पर खड़ी हो ही नहीं सकती. वह यह नहीं देखते कि बच्चों में इस विचार का पैदा करना और इसे सामने रख कर तालीम का दिया जाना ही इस मकसद को हासिल कर लेना है. और तालीम का जितना खर्च भी इस तरह से निकल आवे वह व्याज की तरह है. इस तरह के मकसद को पूरा करने के लिये आदमी का ईमानदारी और लगन के साथ चिपट जाना ऐसे-ऐसे नतीजे पैदा कर देता है जिनकी दुनिया को कभी उम्मीद न होती थी. किसी ऊँचे मकसद की, अगर वह मकसद ठीक है तो, कोशिश से हट जाना कमजोरी और कम हिम्मती है.

वापू ने अपने विधान में नई तालीम से पहिले ही दका ६ में तन्दुरुस्ती और सफाई की चरचा की है. सब जानते हैं कि वापू कुदरती इलाज में विश्वास रखते थे. दवाओं में उन्हें बिलकुल विश्वास न था. सफाई के मामले में वह कहते थे कि हर आदमी को अपनी हर तरह की सफाई खुद करनी चाहिये. इसमें किसी दूसरे का मोहताज होना उस दूसरे पर जुल्म करना है और नेकी और भाई-चारे के असूतों के खिलाफ है. बीमारों, बच्चों और कमजोरों की बात अलग है हम यहाँ इन पहलुओं की अधिक व्याख्या नहीं करना चाहते. यहाँ हम इतना कह देना चाहते हैं कि कुदरती इलाज और सफाई दोनों तरीके वापू के स्वावलम्बन की जीती जागती तस्वीर हैं.



जहाँ तक इस विधान के समाजी पहलू का सवाल है बापू ने इसके लिये कोई अलग दफा नहीं रखी. और पहलुओं में तो बहुत सी बाहर की चीजों के जानने की जरूरत होती भी है पर समाजी जीवन को तो ऊँचे से ऊँचा ले जाने के लिये सिवाय उन पाँच असूतों के और किसी चीज की जरूरत नहीं है—चोरी न करो, किसी को मारो मत, झिना न करो, सच बोलो और एक दूसरे के साथ भाई चारे का बर्ताव करो, इसके लिये और किसी नई जानकारी या नई तालीम की जरूरत नहीं है. हमारी समाजी जिन्दगी की सबसे बड़ी कठिनाई यह है कि इन असूतों को जानते हुए भी हम इनके अमल से बचते और भागते रहते हैं. इसीलिये बापू ने इन्हें अपने विधान की किसी दफा में शामिल न करके इन्हें सेवकों या काम करने वालों के अमली जीवन में जगह दी है.

विधान में काम करने वालों के लिये जो बातें जरूरी बताई गई हैं उन्हें देखने से पता चलता है कि बापू उन सब दीवारों और रुकावटों को मिटाकर जो एक आदमी को दूसरे आदमी से और एक गिरोह को दूसरे गिरोह से अलग करती हैं सारी इन्सानी दुनिया को एक कुटुम्ब में ढाल देना चाहते हैं. यही बापू का समाजी प्रोग्राम है. हिन्दू धर्म का असूल है. "वसुधैव कुटुम्बकम्", यानी सारी दुनिया एक छोटा सा कुटुम्ब है. कुरान में लिखा है कि "सब मखलूक यानी प्राणीमात्र अल्लाह का कुनवा है और इनमें अल्लाह को सब से ज्यादा प्यारा वह है जो अल्लाह के इस कुनवे की सेवा करता है." मुहम्मद साहब अपनी नमाजों में रोज़ दुहराया करते थे "मैं गवाही देता हूँ कि दुनियाके सब आदमी आपस में भाई भाई हैं."

हजरत ईसा, बुद्ध, ज़रतश्त और सब धर्मों के चलाने वालों ने सब मनुष्यों को एक इन्सानी भाईचारे के साँचे में ढाल देना अपने मज़हब और अपने मिशन का असली मक़सद बताया है. उन्हीं उपदेशों का नतीजा है कि पूरब में और पच्छिम में सब जीवित राजकाजी पार्टियाँ इस भाई चारे और इन्सानी बराबरी को कम से कम अपने दायरे में नेकनीयती के साथ असली रूप देना चाहती हैं. यही उन सबका दावा भी है. लोकराज इसी विचार का राजकाजी रूप है. समाजवाद या सोशलिज़्म इसी का समाजी रूप है. साम्यवाद या कम्युनिज़्म इसी का आर्थिक रूप है. यह सब बड़े से बड़े पैमाने या इसी इन्सानी भाई चारे को कायम करने की शोशिशें हैं.

पर इस सबे भाई चारे के कायम होने के रास्ते में दो ज़बरदस्त कठिनाइयाँ हैं जिनपर हम अभी तक काबू नहीं पा रहे हैं. पहली कठिनाई तो यह है कि आजकल की इन्सानी दुनिया के मज़हबी, समाजी, माली और रोज़गारी साँचे (बन जाने और उनमें इन्सानी दुनिया के ढल जाने के लाखों साल बाद आदमी ने पुरी तरह मानव प्रेम और इन्सानी भाई चारे की ताकत और ज़रूरत को संभल पाया. इन्सानी समाज के यह साँचे लोहे के साँचों से भी ज्यादा कड़े हैं इन्हें बदलना या तोड़ना आसान काम नहीं है. पर हमें यह काम करना ही है. दूसरी इससे भी बड़ी कठिनाई यह है कि ग्राम तौर पर दुनिया के वह मज़हबी आन्दोलन जो इन्सानी भाई चारा कायम करना चाहते हैं और खास तौर पर वह राजकाजी आन्दोलन जिनकी हम ऊपर चरचा कर आये हैं इस मानव आन्दोलन यानी इस इन्सानी सहरीक को तलवार और हिंसा के बल पर

कामयाब करना चाहते हैं। वह यह नहीं देख पाते कि आदमी एक जान दार चीज है; उसके दिल भी है। उसे इस दुनिया के हवनदस्ते में तोपों और ऐटमबमों से कूट पीस कर इन्सानी भाई चारे के साँचे में नहीं ढाला जा सकता। यह ग़लत तरीके आपस की नफ़रतों, गुस्सों और ज़िद्दा ज़िदी की आगों को और भी भड़का देते हैं। जहाँ तक इस कठिनाई का सवाल है वहाँ तक बापू ने जिस पैमाने पर आदमी की इस ग़लत चाल का मुक़ाबला किया है उतना शायद किसी दूसरे आदमी ने नहीं किया।

हम जिन आदर्शों को ठीक मानते हैं उन पर अमल नहीं करते न उनको अपनी जिन्दगी में कोई जगह देते हैं। बापू ने इसका हल यह निकाला कि अपने विधान में केवल ऐसे सेवकों को ही जिम्मेदारी सुपुर्द की है जो अपने असूलों पर पूरी तरह अमल करते हों। विधान के उस हिस्से को जिसमें सेवकों के गुन बताए गये हैं हम नीचे देते हैं:—

“हर काम करने वाले को अपने हाथ के कते सूत की या आल इंडिया चरखा संघ का तसदीक को हुई खादी पहनने की आदत होनी ज़रूरी है। यह भी ज़रूरी है कि वह शराब व सब नशे की चीज़ों से परहेज़ करता हो। अगर वह हिन्दू है तो यह ज़रूरी है कि उसने अपने निजी जीवन में और अपने कुटुम्ब के जीवन में, हर शकल सूरत में छुआ छूत को बिलकुल छोड़ दिया हो और वह साम्प्रदायिक एकता के आदर्श में विश्वास रखता हो, और सब धर्म मज़हबों के लिये उसके दिल में बराबर का आदर और मान हो और नस्ल, धर्म या मर्द औरत के फ़र्क का खयाल न करते हुए सबको बराबर

के मौके दिये जाने और सबका बराबर का दर्जा माने जाने में उसे विश्वास हो."

बापू ने इतने ही को काफी नहीं समझा कि इन सेवाओं में खुद यह गुण हों. उन्होंने सेवाओं के कुटुम्बों तक में इन गुणों को जरूरी माना है. जब तक आदमी सुधार की कोशिशों में अपने कुटुम्ब वालों और अपने पड़ोसियों के सुधार पर जोर नहीं देता तब तक वह दुनिया के सुधार की तरफ उतनी कामयाबी के साथ नहीं लग सकता. काँग्रेस का सारा सुधार आन्दोलन इसी सच्चाई की ज़िन्दा मिसाल है. सौ काँग्रेस वालों में से शायद तीस खुद खादी पहनते हैं. उन तीस में भी शायद पंचानवे फ़ीसदी अपने बीबी बच्चों को खादी पहनाना जरूरी नहीं समझते. हम मिल के कपड़े बेचने वालों की पिकेटिंग करते थे और उन्हें हजारों और लाखों का नुकसान पहुंचाते थे पर हमने कभी अपने घर और मुहल्ले वालों के खादी पहनने पर जोर नहीं दिया, नतीजा यह है कि हमारे सारे सुधार आन्दोलन बेजान हो गये. बापू ने अपने इस विधान में इस कमी को पूरा करने की कोशिश की है. अगर हम इन्सानी भाईचारे को सचमुच जीता जागता रूप देना चाहते हैं तो हमें यही रास्ता पकड़ना होगा.

हम कह चुके हैं कि जहाँतक खेती, दस्तकारी और कुदरती इलाज के प्रोग्रामों का सवाल है हम यहाँ उनकी तकसील में जाना नहीं चाहते. क्योंकि इन सब बातों पर बहुत सी किताबें लिखी जा चुकी हैं और मौजूद हैं. इसलिये इस विधान के जहाँतक अमल का सवाल है वहाँ तक इसमें कोई खास फ़िन्नाई हमें दिखाई नहीं देती.

समग्र सेवा के इस पहलू को हम यहीं खतम करते हैं पर इस तामीर को स्वावलम्बी बनाने के रास्ते में बहुत सी बाहरी और राज काजी कठिनाइयाँ हैं. हम देख चुके हैं कि हमारी पुरानी गाँव पंचायतें अपने जीवन के हर पहलू में स्वावलम्बी थीं पर अब दुनिया बदल गई है और उन पंचायतों को पूरी आजादी मिलना आज बहुत कठिन है इस कठिनाई को दूर करने के बापू ने जो जो तरीके इस विधान में बताए हैं उन्हें हम अगले हिस्से में देंगे.

---

## स्वावलम्बन और असहयोग

पिछले हिस्से में हमने समग्र सेवा का तामीरी पहलू दिखाने की कोशिश की थी. इस हिस्से में हम समग्र सेवा के दूसरे पहलू और स्वावलम्बन को बयान करेंगे.

स्वावलम्बन यानी अपने पैरों पर खुद खड़े होना वापू की सारी तालीम में सब से दुनियादी चीज़ है. वापू 'नई तालीम' तक को स्वावलम्बन पर चलाना चाहते हैं जो दुनिया के लिये एक नई बात है. जब हम आदमी की सारी जिंदगी को स्वावलम्बी बनाना चाहते हैं तो बच्चे के पैदा होने से आखिरी दम तक इस असूल को अगर अमली रूप देने की कोशिश न की गई तो जैसा हम कह चुके हैं, मानव जीवन में कोई असली इन्क़लाब नहीं हो सकता.

सारी दुनिया, मज्रहव और राजकाज दोनों में, तेज़ी के साथ इन्सानी भाई चारे की तरफ़ बढ़ना चाहती है. फिर भी उसे कामयाबी नहीं मिल रही है. वापू कहते हैं कि इसका कारन यह है कि लोगों के आपसी सम्बन्ध और नाते आमतौर से अपना बोझ दूसरे पर डालने और दूसरे का बोझ खुद न

उठाने की बुनियाद पर बने हुए हैं। यह अन्याय है। अगर यह अन्याय हमारे समाज से दूर हो जाय और हर आदमी अपना बोझ खुद उठाना अपना धर्म समझने लगे और इसका आदी हो जाय तो दुनिया को सच्चे लोकराज और भाई चारे की तरफ बढ़ने में बहुत आसानी हो।

हम कुछ मिसालें देते हैं। मालिक मजदूर, धर्मीदार किसान, हाकिम महकूम, कुली मुसाफिर, भंगी जजमान जैसे सब सम्बन्ध ऐसे हैं जिनमें एक गिरोह का बोझ दूसरे के लिये उठाना उसका कर्ज और पेशा बना दिया गया है। दूसरे की मदद करना और उसका हर तरह का बोझ उठाना भी आदमी का सबसे ऊंचा सदाचार है। यह बात नेकी में शामिल है। इसे हम जितना बरते उतना ही हमारा सबका भला है। पर यह सेवा प्रेम और त्याग की नींव पर होनी चाहिये, किसी रिवाज या कानून के बल नहीं। यह सेवा वैसी ही होनी चाहिये जैसे बच्चे की सेवा मां बाप करते हैं या दो भाई एक दूसरे की सेवा करते हैं। ऐसी किसी सेवा में कोई पहलू अन्याय या जबरदस्ती का नहीं होना चाहिये। लोकराज के इस दौर में हाकिम महकूम, मालिक मजदूर, ऊंच नीच, छूत अछूत के भेद नहीं चल सकते। जितनी जल्दी यह भेद भाव दूर हो सके उतनी ही जल्दी सच्ची लोकशाही और भाई चारे का राज कायम होगा।

स्वावलम्बन का पूरा रूप यह है कि हम अपना सारा बोझ खुद उठाना अपना धर्म समझे और कोई दूसरा अपना बोझ

जबरदस्ती हम पर न लाद सके. स्वावलम्बन में यह दोनों पहलू जरूरी हैं. बापू ने अपने विधान में यह दोनों पहलू शामिल किये हैं. इस विधान की पंचायतों का फ़र्ज़ है कि वह अपने इलाक़े के लोगों को अपने निजी और समाजी जीवन की सब जरूरतों को पूरा करने में खुद अपने पैरों पर खड़ा होना सिखावें और उनमें वह शक्ति पैदा करें कि इनके असली भले या सदाचार के असूलों के खिलाफ़ किसी पुरानी बात के जारी रखने या नई बात के जारी करने पर कोई भी इन्हें मजबूर न कर सके. बापू के स्वावलम्बन का यह रूप जीवन के नैतिक, समाजी और आर्थिक पहलुओं के लिये वैसा ही जरूरी है जैसा राजकाजी पहलू के लिये आज्ञादी.

बापू देश के हर गाँव में यही सच्ची आज्ञादी कायम करना चाहते हैं. इस आज्ञादी को हासिल करने के लिये तीन बातों की जरूरत है. एक यह कि हर गाँव में गाँव के इस समय के साधनों के अनुसार अपनी खेती, दस्तकारियाँ, तालीम, तन्दुरुस्ती सबका प्रबंध ठीक ठीक और उन तरीकों से किया जावे जो बापू ने बताया है. दूसरी यह कि हर गाँव में इस तरह के साधन पैदा किये जावें जो गाँव की भलाई और तरक्की के लिये जरूरी हैं, तीसरी यह कि गाँव को उन सब बातों से पाक साफ़ किया जावे जो गाँव की आज्ञादी या तरक्की में रुकावट हों. इनमें पहली बात की चर्चा हम पिछले हिस्से में कर चुके हैं. बाकी दोनों बातें यहाँ देते हैं.

हम कह चुके हैं कि हमें देश के नये जीवन की रचना में



पुरानी पंचायतों को सामने रखने से बहुत मदद मिल सकती है। इन गाँव पंचायतों को स्वावलम्बी बनाने के लिये आजकल जिन जिन बातों की कमी और जरूरत है वह यह हैं—

(१) जो माफियाँ गाँव की तालीम, तन्दुरुस्ती और रक्षा के लिये इन्हें पहले मिली हुई थीं और जिनसे इनका सब खर्च चलता था उन्हें फिर से दिलाना।

(२) गाँव के गोरुओं के लिये चरागाहों का और दूसरा ठीक ठीक प्रबंध करना

(३) बच्चों की नई तालीम के लिये मकान, सामान और पढ़ाने वाले मुक़रर करना और तैयार करना।

(४) पीने और सींचने के पानी के लिये अच्छे कुँए और तालाब बनवाना।

(५) गाँव वालों को अपने अपने खेतों को सींचने और जोतने की आसानी की निगाह से अदल बदल करने या नये सिरे से हदबंदी करने की पूरी आज़ादी देना।

(६) उन्हें अपने सारे झगड़ों और मामलों का खुद फैसला कर लेने की आज़ादी देना।

(७) उन्हें गाँव की रक्षा और अपने सदाचार को ठीक रखने के प्रबंध में पूरी आज़ादी देना।

(८) जो लोग गाँव के अन्दर सदाचार के बुनियादी नियमों

को (जैसे सच बोलना बेईमानी न करना) तोड़ते हैं उनको रोकना और सुधारना.

(६) मुकामी जरूरतों के लिये जो कुछ करना हो कर सकता.

बापू की पंचायतों का यही आज़ादी का एलान है, यही उनका 'मैगना चार्टा' है. हम यहाँ इसकी तफ़्सील में जाना नहीं चाहते. जाहिर है कि गाँव गाँव और हलक़े हलक़े की अलग अलग जरूरतें होंगी और हर गाँव के मर्दों औरतों और बच्चों की गिनती को सामने रखकर अलग अलग चिट्ठे तैयार करने होंगे और कभी कभी अलग अलग जगहों के लिये काम के अलग अलग ढंग भी निकालने और बरतने होंगे

अब हम स्वावलम्बन की तीसरी बात लेते हैं. यानी गाँव को उन सब बातों से पाक साफ़ करना जो गाँव की आज़ादी और भलाई में रुकावट हों. यही स्वावलम्बन का सबसे नाज़ुक पहलू है. हम जानते हैं कि दुनिया में बनाना और बिगाड़ना, गढ़ना और तोड़ना दोनों साथ साथ चलते हैं. दोनों का चोली दामन का साथ है. खास कर जब कि हमें नई रचना सुधार के रूप में करनी पड़ती है, अगर हमारा जीवन चारों तरफ़ से हमें बिगाड़ने वाली शक्तियों से घिर गया है तो सुधार की रचनात्मक कोशिशों से पहले या उनके साथ साथ हमें उन बिगाड़ने वाली शक्तियों को हटाना और साफ़ करना पड़ेगा. बदनसीबी से हमारे गाँव का आज कल का जीवन इस तरह की बिगाड़ने वाली शक्तियों से भरा पड़ा है. हमारे गाँवों में कई संगठन ऐसे हैं जो ऊपर से देखने में रचनात्मक मालूम होते हैं पर जो इन की

विगाड़ने वाली शक्तियों को कायम रखते हैं और बढ़ते रहते हैं। इस तरह के संगठन अँगरेजी राज ने हमारे भले के लिये नहीं अपने राजकाजी स्वार्थ को पूरा करने के लिये पैदा किये थे। पुरानी सभ्यता में धर्म के चार चरण थे। अँगरेजी राजा ने अधर्म के चार चरण कायम किये। यह चार पुलिस राज, अदालतराज, पटवारीराज और अधिकारी राज हैं। अधर्म के इन चारों चरणों ने जो नुकसान गाँव के जीवन को पहुँचाया है उस पर किताबें लिखी जा सकती हैं। गाँव के सदाचार को और गाँव के माली जीवन दोनों को इन्होंने मटियामेट का डाला।

वापू इन्हीं चार चरणों के आधार पर अँगरेजी राज को रावण राज या शैतानी राज कहा करते थे। खुद कांग्रेस भी पिछले तीस साल तक इन चारों के जरिये हिन्दुस्तान की बरवादी की दर्द भरी कहानी दुनिया को सुनाती रही। लोगों को आशा थी कि अँगरेज यहाँ से जाते। संभव अपने इन चारों चरणों को भी अपने साथ ले जावेंगे। पर वह इन्हें बिरसे में कांग्रेस को दे गये और आज कांग्रेस खुद इन चारों राजों की महाराजा बनी हुई है।

हमारे गाँव की वदकिस्मती यहीं पर खतम नहीं होती। हमारी मरकजी और सूवाई हुकूमतें गाँव की खेती को तरह तरह की पच्छिमी मशीनों और विजली घरों के सुपुर्द करने और गाँव के लोगों को फौजी तालीम देकर और हथियार बंद करके गाँव में फौजी राज और मशीन राज जमा देने पर भी तुली हुई हैं। हमारी भूमि पर आजकल इन छै भेत राजों का चक्र चल रहा है। एक तरफ लोक राज का जमाना और दूसरी तरफ यह भेत राज का दौरा, यह दोनों

साथ साथ नहीं रह सकते, अगर हमें गाँवों को जिन्दा रखना है और इन्हें फलने फूलने का मौका देना है तो हमें पच्छिमी सभ्यता के इन प्रेतराजों को अपने गाँव से भगाना होगा।

सवाल यह है कि गाँव में इन घातक शक्तियों का राज होते हुए कोई सच्ची रचना या भलाई का काम कैसे हो सकता है। बापू ने अपने विधान में इन विरोधी शक्तियों से लड़ने की पूरी दाग़वेल डाली है। हम कह चुके हैं कि रचनात्मक काम और सत्याग्रह एक ही सिक्के के दो रुख हैं। रचना करना और विरोधी शक्तियों से, अगर वह रुकावट डालें, टक्कर लेना दोनों साथ साथ जरूरी हैं। बापू के स्वावलम्बन में सत्याग्रह शामिल है। गाँव अपनी सच्ची आज़ादी फ़ौजों, तोपों और गोलों के बल हासिल नहीं कर सकता। पर अगर गाँव वालों में आत्मबल और सत्याग्रह की शक्ति है तो दुनिया की तोपें और बम इसकी आज़ादी को नहीं छीन सकते। गाँव में तो हजार पाँच सौ आदमी होते हैं। पर सत्याग्रह की मदद से तो एक आदमी भी अकेला अपनी आज़ादी कायम रख सकता है। अब सवाल है कि यह कैसे ? बापू ने खुद हमें अपनी तालीम तरवियत और अपने जीवन से यही ख़ास सबक सिखाया है। हर विरोधी शक्ति के पास किसी को क़ाबू में लाने और अपनी मर्जी पर चलाने के लिये तीन हथियार होते हैं। वह हमें तीन तरह के नुक्सानों का डर दिखाती है—एक तन का नुक्सान जैसे मारपीट या चोट पहुँचाना या जेल, दूसरा माल का नुक्सान जैसे ज़ुरमाना ज़व्ती, लूट और तीसरा जान का नुक्सान। इन्हीं नुक्सानों का डर हमें गुलाम बनाता और गुलाम रखता है। अगर हम इन नुक्सानों

से न डरें तो कोई हमें गुलाम नहीं बना सकता और न कोई ज़बर-दस्ती हमें अपनी मर्जी पर चला सकता है. इन्हीं तीन डरों से आजाद हो जाना और दूसरों के भले के लिये इन नुकसानों को खुशी से सह लेना सच्चा त्याग है. जिस पैमाने पर हम इन्हें सहने को तैयार हो जाते हैं उतना ही ऊँचा हमारा त्याग होता है. इस दुनिया में जो इस तरह के त्याग के लिये तैयार नहीं होता उसका दुखों में फँसे रहना और गुलाम बने रहना कुदरती है. और जो जिस दरजे तक इस त्याग की शक्ति अपने में पैदा कर लेता है उसके जीवन से उसी दरजे तक अन्यायों और दुखों का मिट जाना जरूरी है. सच पूछिये तो इस त्याग की शक्ति का नाम ही सत्याग्रह है.

यह सत्याग्रह की शक्ति अगर तलवार की शक्ति की तरह कुछ आदमियों में भी पैदा हो जावे तो वह अपना मकसद हासिल कर सकती है. बड़े से बड़े शहरों को जिनमें लाखों आदमी रहते हैं डरा कर काबू में रखने के लिये कुछ हजार फौजी ही काफी होते हैं. इसी तरह लोगों के दिलों से डर को निकाल देने के लिये थोड़े से ही सच्चे सत्याग्राही काफी हो सकते हैं. वापू कहते हैं कि एक सत्याग्राही सारे संसार पर अपना असर डाल सकता है, और बड़ी से बड़ी विरोधी शक्ति से टक्कर ले सकता है. वापू ने अंग्रेजी राज से टक्कर ली. उनके असर से छोटे बड़े और भी सत्याग्राही देश में पैदा हो गये. वापू के आन्दोलनों में जिन लोगों ने खुले हिस्सा लिया उनकी गिनती कभी पचास हजार या एक लाख से अधिक नहीं हुई. पर उनका असर चालीस करोड़ आदमियों पर ऐसा और इतना पड़ा कि अंगरेजी राज के पाँव उखड़ गये. इसलिये अगर

किसी गाँव में कुछ ही सत्याग्रही पैदा हो जायँ तो वह गाँव के गाँव को विरोधी शक्तियों के डर से आजाद करके उनमें वह त्याग पैदा कर देंगे कि जिसके सामने तलवार और अन्याय अपने दांत पीस कर रह जायँगे, या सर झुका देने पर मजबूर हो जायँगे।

वापू ने अपने विधान में स्वावलम्बन के अन्दर सत्याग्रह को शामिल कर लिया है। हम दिखा चुके हैं कि रचनात्मक काम बिना सत्याग्रह की शक्ति के अधूरा है और सत्याग्रह की शक्ति रचनात्मक काम से बढ़ती है। अगर हमें अपने गाँव को पुलिस राज से आजाद करना है तो इसका रचनात्मक ढङ्ग यह नहीं है कि हम थानों और अदालतों के सरकारी नौकरों से डरा धमका कर या फुसला कर इस्तीफे ले लें। इस तरह की बातें हमारी कठिनाइयों को बहुत बढ़ा देंगी और आखीर में हमें हार खानी पड़ेगी। कारन यह है कि आजकल की पुलिस और अदालतें हमारी कुछ जरूरतों को पूरा करती हैं और हम इनसे झूठी सच्ची मद लेने के मोहताज होगये हैं। मोहताजी ही सचमुच सारी गुलामी की जड़ है और उसी पैमाने पर स्वावलम्बन गुलामी से आजाद करने का जरिया है। क्योंकि यह मोहताजी को मिटाता है। फिर अगर हम पुलिस राज और अदालत राज को खतम करना चाहते हैं तो उसका सीधा तरीका यह है कि जो काम हम पुलिस और अदालतों से लेते हैं उसे पूरा करने के लिये हम आप अपना संगठन और प्रबन्ध कर लें। अगर हम अपने आपस के मामलों और झगड़ों को खुद तय करने का प्रबन्ध कर लें और पुलिस की मदद के बिना अपने इलाकों में अमन बनाए रखने की सूरतें पैदा कर लें तो यह दोनों महकमे अपने आप बेजान

और निकम्मे हो जायँगे, और अगर हमारा प्रबन्ध पूरा और पक्का है तो इन्हें विलकुल ही वन्द होना पड़ेगा।

इन प्रेत राजों या इन महकमों की गिज़ा या आहार वह काम है जो हम इनसे लेते हैं, वह सहयोग है जो हम इन्हें देते हैं। अगर हम इनका यह खाना रोक दें तो संसार की कोई शक्ति इन्हें जिन्दा नहीं रख सकती। असहयोग यानी सहयोग (मदद) न देना सत्याग्रह का ही एक रूप है। पर हमें यह समझ लेना चाहिये कि केवल हिंसा से या केवल असहयोग से इन्हें ख़तम कर देने की आशा करना बेकार साबित होगा और हमारी कठिनाइयों को बढ़ा देगा। इससे हमारी सत्याग्रह की शक्ति भी कम होगी। सच यह है कि हर असहयोग का रूप रचनात्मक होना चाहिये। यानी यह कि हम एक के बाद एक अपनी सब ज़रूरतों को पूरा करने की अपने में शक्ति और साधन पैदा और जमा करते रहें। जितनी हमारी यह कोशिश कामयाब होगी उतना ही वह महकमा या राज, जिसे हमें मिटाना चाहते हैं, ख़तम होता जायगा। अगर हम हिंसा, क्रोध, बदनीयती या जल्दबाज़ी से काम न लें तो हमें कामयाबी ज़रूर और जल्द मिलेगी। जल्दबाज़ी काम को ख़राब करती है और इस रास्ते का सबसे बड़ा ख़तरा है।

हमें इस बात को अच्छी तरह दिल में जमा लेना चाहिये कि हमारा असली मक़सद उन पुरानी पंचायतों और उस पुरानी सभ्यता को, जिसने उन पंचायतों को जन्म दिया था, उनमें एक नई जान और नई रूह डाल कर फिर से कायम करना है। हमने ऊपर दिखाया है कि वापू के विधान की पंचायतें सत्याग्रह और असहयोग

की मदद से किस तरह पूरी राजकाजी और माली आजादी हासिल कर सकती हैं. बिलकुल इसी तरह यह पंचायतें पच्छिमी सभ्यता की नैतिक गुलामी से देश को आजाद कर सकती हैं. पच्छिमी सभ्यता की इस गुलामी पर ही हमारी और सब गुलामियों के महल बने हैं. पच्छिमी सभ्यता हमें यह सिखाती है कि हम अपने लाभ के लिये ईमानदारी, वेईमानी, सब भूठ सबसे एक सा काम ले सकते हैं. यही सबक हमारे बहुत से नेता हुकूमत की पालिसी चलाने में और कांग्रेस की पार्टीवाजियों के करिश्मों में बड़े से बड़े पैमानों पर सिखा रहे हैं. अंगरेजी अदालतों ने हमें भूट बोलने और भूटा हलफ उठाने की तालीम ऐसी दी कि दुनिया की किसी बुरी से बुरी संस्था या बुरे से बुरे संगठन ने शायद ही कभी किसी को दी हो. पर हमारी हुकूमत की कंट्रोल की पालिसियों ने तो उन पालिसियों के चलाने वालों की अच्छी से अच्छी नीयत होते हुए भी, भूट फरेब और वेईमानी फैलाने में कुछ बरसों के अन्दर इतना काम कर दिया कि जितना इन अदालतों ने सदियों में भी नहीं कर पाया था. नतीजा यह है कि जो नफरत और गुस्सा अंगरेजी राज के खिलाफ सदियों में पैदा हो पाया था वह अपनी हुकूमत के खिलाफ बरसों में पैदा हो गया है. पर हमारे आज कल के नेता बेवस हैं. वह हुकूमत और कांग्रेस दोनों को पच्छिमी सभ्यता की शैतानी चालों और बुराइयों से अलग नहीं कर सकते. कारन यह है कि उनके सामने कोई दूसरा रास्ता है ही नहीं. वापू के रास्ते को वह हवाई और अनदोनी चीज समझते हैं.

गाँव के लोगों ने अभी तक अधर्म को धर्म मान लेना शुरू नहीं



किया है. इसलिये अगर इनके सामने पच्छिमी सभ्यता की डरावनी सूरत अपने पूरे खूनी रंगों के साथ रखी जावे और हुकूमत और काँप्रेस पर उसके घातक असरों का नतीजा दिखाया जावे तो नामुमकिन है कि उनके दिलों में भगवान का डर फिर से पैदा न हो, और वह खुली बद कारियों के नतीजों से अपने को बचाने की ज़रूरत महसूस न करें. हमें इन्हें समझाना चाहिये कि आपू इन्हें पच्छिमी सभ्यता की गुलामी से बचाना चाहते थे. किसी की भी गुलामी से बचने का सबसे अच्छा तरीका यह है कि हम उसे सहयोग देना बंद कर दें. हमने कहा है कि हमारा सहयोग ही वह भोजन है जो हमारी विरोधी शक्ति या संस्था को जीवित रखता है. पच्छिमी सभ्यता को अगर हमें देश निकाला देना है तो हम इससे अपना सहयोग तोड़ दें. इससे इसका आप ही आप खातमा हो जायगा. सहयोग तोड़ने का सबसे सीधा रास्ता यह है कि हम अपनी पुरानी सभ्यता के उन प्यारे असूलों को जैसे सच बोलो, चोरी न करो, मार पीट न करो वगैरा इन दुनियादी असूलों को अपने गाँव के भाइयों के आपसी व्यवहार का अटल नियम बना लें. जिस तरह किसी मंत्र से भूत भागता है उसी तरह इन सादे नियमों पर ईमानदारी के साथ जम जाने से पच्छिमी सभ्यता और उससे पैदा हुए सारे दुख दूर हो जावेंगे.

दुनिया की कोई ऊँची मजहबी किताब ऐसी नहीं है जो हमारे इस दावे की ताईद न करती हो. अभी सौ साल भी नहीं हुए कि हमारे सारे गाँव का जीवन इन्हीं असूलों पर चल रहा था. सारी दुनिया के इतिहास लेखक हमारे देश की इस खूबी और इस

विशेषता की दिल से तारीफें करते हैं, इसलिये उस जीवन का वापस लाना हमारी सच्ची कोशिशों के सामने कोई अनहोनी बात नहीं है, अगर हम एक बार अपने उस खोये हुए जीवन को वापस ले आवें तो पुरानी पंचायतें, पुरानी सभ्यता, पुरानी शक्ति और पुरानी खुशहाली सब अपने आप वापस आजावेंगे।

अगर हम अपने में सत्याग्रह की शक्ति पैदा करना चाहते हैं तो हमारे लिये इन असूलों पर कारबन्द होने के सिवा - कोई दूसरा रास्ता नहीं है, गाँव की विरादरियाँ अभी जिन्दा हैं, हुक्का पानी इन्हें बनाये रखने का सबसे बड़ा हाथियार है, इससे बढ़ कर इन्सानी हथियार कोई दूसरा पैदा नहीं हुआ और हजारों साल से यह बराबर अपना काम कर रहा है, बापू के सहयोग और असहयोग का यह हुक्का पानी और उसका बन्द कर देना एक सुन्दर नमूना है, अगर किसी गाँव के नेक लोग आपस में एक दिल होकर और संगठन फरके गाँव को बुराईयों और बदकारों से پاک साफ रखने का इरादा कर लें तो केवल इन नेक लोगों का प्रेम भरा असहयोग ही सब बुराई करने वालों को बुराई छोड़ देने या गाँव छोड़ देने पर मजबूर कर देगा।

पच्छिमी सभ्यता का एक जबरदस्त बहाव आया, हमारे पाँव उखड़ गये, मगर हमने फिर पाँव जमा लिये और अपनी पुरानी सभ्यता के असूलों और ताकतों की मदद लेकर उस विदेशी हुक्मत को मिटा दिया जो यह तूफान अपने साथ लाई थी, वह हुक्मत अपना वातक असर हमारी देशी हुक्मत और देश पर छोड़ गई है, हमारी जिस सभ्यता ने दो सौ साल तक कुचले जाने के बाद दुनिया की सबसे

बड़ी माही ताकत को अपनी रुहानी और एखलाकी ताकतों की मदद से मिटा दिया, यह नामुमकिन है कि वह कुछ दिनों में अपनी नई देशी हुकूमत पर क़ाबू न पा सके. हमारी आज कल की देशी हुकूमत की तलवारे और पुलिस, इसे बचा कर नहीं रख सकती. ठीक जैसे यह अंगरेज़ी राज को न बचा सकी. हमारी देशी हुकूमत सत्य और अहिंसा, इंसान और इंसानियत, नम्रता और सेवा के रास्ते पर चल कर ही बच सकती है. इसकी दौलत, ताकत, हिम्मत और संगठन बिना नैतिक बल के और बिना इंसानियत के बालू के महल हैं. इन्हें लोहे के क़िले समझ लेना हुकूमतों के लिये सबसे बड़ी बदनसीबी और ख़तरा है. जर्मनी और जापान दुनिया की वह दो ताकतें थीं जिनकी तलवारों का दुनिया पर सिक़ा जमा हुआ था और जिनके दुनिया पर क़ब्ज़ा पा लेने के सपने बिलकुल बेबुनियाद नहीं थे. लेकिन आज उनकी तलवारे टूटी पड़ी हैं, वह घायलों की तरह ज़मीन पर पड़े तड़प रहे हैं. और अमरीका, इंगलिस्तान और दूसरे मित्र राष्ट्र उन्हें जी भर कर पैरों तले कुचल रहे हैं. यह वही अमरीका और इंगलिस्तान हैं जो निहत्थे हिन्दुस्तान पर अपना क़ब्ज़ा कायम न रख सके. अंगरेज़ यहाँ से गये हैं तो हमारी फ़ौजों, हवाई और समुन्दरी जहाज़ों, ज़हरीली गैसों या ऐटम बमों के डर से नहीं गये. वह गये हैं जनता के असहयोग और सत्याग्रह के डर से. और अगर आज भी वह हमारे चारों तरफ़ मंडला रहे हैं और अपनी चालों से हमें अपने जाल में फिर से फँसाने की कोशिश कर रहे हैं, लेकिन हम पर सीधा क़ब्ज़ा जमा लेने की हिम्मत नहीं करते, तो इसमें इन्हें हमारी "खिलौना" फ़ौजों और अंगरेज़ी

जलसेना के टूटे फूटे जहाजों का डर नहीं है. न उन्हें रूस का डर है. उन्हें बस एक ही डर है, और वह हिन्दुस्तान की जनता के असहयोग का. इस पहलू पर हमें ध्यान रखना चाहिये. अगर देश की हुकूमत और जनता दोनों इस पहलू पर गौर करके इससे फायदा उठाने की कोशिश करें तो देश के सारे दुख दर्द बहुत जल्दी दूर हो जा सकते हैं और हमारा देश हमेशा के लिये दूसरे देशों की आर्थिक गुलामी और उनकी फौजों के डर से आजाद रह सकता है.

हुकूमत बापू के स्वावलम्बन के संदेश को सुने या न सुने, जनता को इधर ध्यान देना ही चाहिये. क्योंकि इसके सुनने या न सुनने में हुकूमत का कोई खास नुकसान नहीं. नुकसान केवल जनता का ही है. जनता को यह समझना चाहिये कि लाखों वरस की कोशिशों और वरवादियों के बाद आज वह युग आया है कि जब दुनिया ने इसे देश का सच्चा बादशाह मान लिया है. पर अभी तक यह केवल असूली और कागजी मानना है. दुनिया में राजा नहीं रहे पर रक्तवीर राक्षस की तरह उनके खून की हजारों वूँदें दुनिया पर गिरी हैं और इन वूँदों में से एक राजा की जगह सैकड़ों नये राजाओं ने जनता के नुमाइंदों के रूप में राज गढ़ियाँ लेली हैं और बेचारी जनता पहले की तरह वैसे ही 'चेरी की चेरी' बनी हुई है. अगर जनता पार्लियमेंटी हुकूमत की असलियत को पूरी तरह समझ न लेगी तो उसे इसके जाल में फँसे रहकर मछली की तरह सदा तड़पना होगा. उसका इस जाल को जल्दी से जल्दी तोड़ना उसके जीवन और आजादी दोनों के लिये जरूरी है.

इस जाल को तोड़ने के लिये सिवाय बापू के दिखाये हुए रास्ते के और कोई रास्ता नहीं है. अपनी पुरानी सभ्यता और बापू के स्वावलम्बन का सहारा लेकर जनता को अपने देश का सच्चा राजा बनना होगा. पार्लीमेन्टी राज के जरिये जनता कभी सच्ची राजा नहीं बन सकती. हमेशा गुलाम ही बनी रहेगी. दुनिया की जो हुकूमत भी फौजों, बन्दूकों, पुलिस और लाठियों पर कायम होगी उसकी जनता हमेशा गुलाम रहेगी और वह हुकूमत जनता की बादशाह और उसे चूसने वाली रहेगी. जनता को यह देखना चाहिये कि वह जमाना जब फौजें और पुलिस डाकुओं, चोरों, ठगों और दूसरे मुजरिमों को गिरफ्तार करने का काम करती थीं, अब नहीं रहा. अब पुलिस और फौजों का असली काम राजकाजी पार्टियों को दवाना है. यह पार्टियाँ जनता के जिस्म को छोटे बड़े टुकड़ों में काट कर इन्हें अपनी सेना बनालेती हैं और इन्हीं सेनाओं को अपनी विरोधी पार्टियों के या हुकूमत के खिलाफ लड़ा लड़ा कर मिटाती रहती हैं. इन पार्टियों का कुछ नहीं जाता. हर तरफ से खून और बरवादी जनता ही की होती है. हुकूमत चौमुखी लड़ाई लड़ती है और इनमें से जनता के जिस्म के हर टुकड़े पर उसकी गोलियाँ और लाठियाँ बरसती हैं और गजब यह है कि इस सारे खून खराबे की असली गरज जनता का फायदा बताया जाता है. यह सब पार्टियाँ और इन सबसे बढ़ कर हुकूमत इन जुल्मों में अपने आप को जनता का रक्षक और सच्चा सेवक बताती है. जनता बेचारी अपनी ना समझी और भोले पन से उन सब की चालों और भूटे वायदों को न समझ कर इनके लिये

अपना खून बहाती और माल लुटाती रहती है, इससे बढ़ कर अंधेर और क्या हो सकता है, और तमाशा यह है कि पार्लिमेंटी राज पार्टी बंदी को ही अपनी जान और अपना ईमान मानता है, बिना दो विरोधी पार्टियों के पार्लिमेंटी राज चल ही नहीं सकता, पच्छिमी पंडितों का कहना यह है कि बिना दो विरोधी पार्टियों के हुकूमत पार्लिमेंटी खूबी के साथ चल ही नहीं सकती, इसकी यह दो पार्टियाँ तादाद में मछली के आँडों की तरह अनगिनत बढ़ती हैं, यहाँ तक कि देश का कोना कोना इन पार्टियों से भर जाता है, जब तक दुनिया की जनता इस पार्लिमेंटी राज और इसके इन बच्चों का खातमा न करेगी तब तक इसके इसी तरह टुकड़े होते रहेंगे, यह मिटती रहेगी और इसके खून के दरिया बहते रहेंगे, यह सब पार्टियाँ जनता को मुल्क का असली बादशाह बताती हैं, दुनिया में किसी बादशाह के इस तरह टुकड़े टुकड़े न किये गये होंगे, जैसे बेचारी जनता बादशाह के, हर हुकूमत के बड़े बड़े नेता भी हर मौके पर अपने, ऐलानों, व्याख्यानों और कानूनों में और तरह तरह से जनता को उसके बादशाह होने का एतबार दिलाते रहते हैं और इनका हमेशा यह दावा रहता है कि यह जो कुछ करते हैं जनता के सुधार और भले के लिये ही करते हैं, आज तक दुनिया में किसी ने अपने बादशाह या मालिक का सुधार और उसका भला बन्दूकों, लाठियों, जुरमानों और जेलों से न किया होगा, यह सारा अंधेर पार्लिमेंटी राज और उसकी पैदा की हुई पार्टियों का है जो एक के बाद एक जनता की नुमाइन्दा बन कर तख्त पर बैठती हैं और जनता पर बारी बारी यही अंधेर करती हैं।

जनता इसे केवल इसीलिये बरदाश्त कर लेती है क्योंकि वह अभी तक सचमुच की बादशाह नहीं बनी है। अभी तो यह दुनिया से केवल अपना बादशाह बनने का अधिकार मनवा पाई है। अभी यह तख्त पर बैठी नहीं। अभी इसमें बादशाह होने का सच्चा भाव और सरकारी कर्मचारियों को अपना नौकर मानने का सच्चा सच्चा खयाल भी पैदा नहीं हुआ। नहीं तो यह हो नहीं सकता था कि इसके साथ इस तरह का बरताव हो और यह उसे सह सके। जब तक जनता में इतनी समझ, इतना संगठन और इतनी शक्ति पैदा न होगी कि वह अपने को सचमुच मालिक और हुकूमत चलाने वालों को अपना सेवक माने और बना सके तब तक लोकराज का नाम लेना बेमानी है।

सच्चे लोकराज का पहला कदम उस समय जमेगा जब जनता अपने राज चलाने वालों से फौज और पुलिस रखने की ताकत छीन लेगी और दुनिया के राजकाजी जीवन से इन महकमों ही को मिटा देगी। जब तक हुकूमतों का दारमदार और आधार फौजों और पुलिस पर है तब तक जनता को कोई ताकत गुलामी से नहीं बचा सकती। इसमें हुकूमत का इतना क्रूर नहीं है जितना जनता की बेपरवाही और बेखबरी का। पुरानी शहंशाहियों का रोज अभी तक जनता के दिलों पर छाया हुआ है। जनता की गुलामी की वह हवा जिसमें यह कहावत बन गई थी—यथाराजा तथा प्रजा—यानी जैसा राजा होगा वैसी ही जनता होगी, आज तक जनता के दिल और दिमाग पर अपना असर जमाये हुए है। लोकराज के जमाने में यह सारी हालत जड़ से बदलनी चाहिये। अब

जनता राजा है. अब कहना चाहिये 'यथा प्रजा तथा राजा' यानी जैसी जनता होगी वैसी ही हुकूमत होगी. दुनिया में कोई बिना निस्वार्थ और बेलाग खिदमत ( सेवा ) के सेव्य यानी मखदूम नहीं बन सकता. अगर जनता यह चाहती है कि वह राज चलाने वालों को अपना सेवक और खादिम बनाले तो वह अपना यह मकसद फौजों, पुलिस या तलवारों से हासिल नहीं कर सकती क्योंकि यह फौजें और पुलिस तो एक बार इनका संगठन हो जाने के बाद हुकूमत की सारी दौलत और ताकत को अपने ही, हाथों में ले लेंगे और पहले राजाओं की जगह यह जनता के दूसरे राजा बन बैठेंगे.

जनता के असली राजा बनने का तरीका सिवाय उसके जो बापू ने बताया है कोई दूसरा हो ही नहीं सकता. वह तरीका स्वावलम्बन और असहयोग का तरीका है. जनता का असहयोग चाहे किसी देशी हुकूमत से हो या विदेशी हुकूमत से, इतनी जबरदस्त शक्ति है कि जिससे कोई हुकूमत टकर नहीं ले सकती. पर इस असहयोग का रूप रचनात्मक होना चाहिये, हिंसात्मक नहीं. पुलिस और फौजों से मारकाट की टकरें लेकर या केवल उन्हें अपने असहयोग से भूका मार कर हम उन्हें या हुकूमत को कोई असली नुकसान नहीं पहुँचा सकते. इससे तो हम को ही बड़े से बड़े पैमाने पर नुकसान पहुँचेगा. असहयोग का रचनात्मक रूप स्वावलम्बन है यानी यह कि अपने इलाकों का संगठन इस तरह कर लिया जाय कि वह अपने झगड़ों को आप निपटा लें और अपनी रक्षा आप कर सकें. अगर हम यह संगठन कर लें तो कोई हुकूमत न हम पर पुलिस राज कायम कर सकती है और न इसकी कोशिश ही कर



सकती है. अगर हमारे देश में अमन अमान बनाये रखने की जिम्मेदारी जनता अपने हाथों में ले ले तो देश में इतना बड़ा संगठन पैदा हो जाय और जनता में असहयोग करने की इतनी शक्ति आ जाय और उसके पास इतने साधन जमा हो जाय कि इसके बाद दुनिया की कोई हुकूमत इस पर फौजों और पुलिस की मदद से अपना राज नहीं जमा सकती. जहाँ तक अपनी देशी हुकूमत का सम्बन्ध है वहाँ तक उस पर इस संगठन का वैसा ही असर पड़ेगा जैसा जहर का दांत निकाल लेने का काले नाग पर पड़ता है. वह फिर जनता का कुछ बिगाड़ ही न सकेगी.

आज से सौ बरस पहले हमारे गाँव खुद अपनी रक्षा का प्रबंध करते थे और यह प्रबंध इतना अच्छा और पूरा था कि हर इतिहास लेखक ने इस की तारीफ की है. सिवाय पच्छिमी सभ्यता की मरकजीयत के और गाँवों को उजाड़ कर उनकी जगह बड़े बड़े शहर आबाद करने की तरफ झुकाव के और कोई कठिनाई इस संगठन को फिर से कायम कर देने में हमारे सामने नहीं आसकती. बापू कहते थे कि अगर हुकूमत मेरे हाथ में आजाय तो मैं बिना पुलिस और फौज के उसे चलाने की जिम्मेदारी ले सकता हूँ. उनके सामने इस बात को पूरा करने का यही सीधा सादा रास्ता था.

जनता अगर इस राजकाजी पहलू के अलावा इस योजना के समाजी, माली और रोजगारी पहलुओं पर ध्यान दे तो उसे इस योजना के समझने और उससे अपने और देश के लाभ को जानने में और भी बड़ी मदद मिल सकती है. दुनिया की कोई हुकूमत बिना जनता के सहयोग, उसके संगठन और उसकी पूरी पूरी मदद

के आजकल के ज़माने में न अमन कायम रख सकती है और न प्रन्यायों और दुराचारों के तूफ़ानों को बढने से रोक सकती है। हमारी हुकूमत के नेताओं से बढ़कर नेकनीयत आदमी दूसरी हुकूमतों में मिलना कठिन है। यह लोग नेकनीयती के साथ अपनी सारी ताकत रिश्त को रोकने में लगा रहे हैं पर रिश्त रुकने की जगह दिन दिन शैतान की आंत की तरह बढ़ती ही जा रही है। अगर जनता अपने आप संगठन करके इस तूफ़ान को नहीं रोकती तो दुनिया की कोई शक्ति इसे नहीं रोक सकती। इसी तरह साम्प्रदायिकता के तूफ़ान को रोकने में इन नेताओं ने अपनी सारी शक्ति लगा दी थी फिर भी इसकी बाढ़ बढ़ती ही जाती थी। अगर बापू अपनी जान देकर इसे ठंडा न करते तो हुकूमत, काँग्रेस और देश सभी इसकी बाढ़ में बह कर ख़त्म हो गये होते। देश के सदाचार को ठीक करना और अमन कायम रखना पूरी तरह जनता के हाथ की चीज़ें हैं। जनता के सिवाय न कोई इस जिम्मेदारी को ले सकता है और न कामयाबी के साथ निवाह सकता है। जनता अगर इन कामों की ज़रूरत को समझ ले और इन्हें कामयाब बनाने में लग जावे तो सदियों में नहीं बरसों और महीनों में इसे मन चाही कामयाबी मिल सकती है। यह कामयाबी और बातों के साथ साथ इसे राजकाजी पार्टियों की खेंचातानी और उससे पैदा होने वाली बरबादी से हमेशा के लिये बचा लेगी।

अगर जनता अपनी रक्षा की जिम्मेवारी अपने हाथ में ले ले तो एक तरफ़ तो यह अपने अपने इलाक़े के नासमझ और बहके हुए लोगों पर काबू हासिल कर लेगी और दूसरी तरफ़ उसमें इतनी

शक्ति पैदा हो जायगी कि राजकाजी पार्टियाँ और फिरकवाराना गिरौह फिर उसे या देश को कोई नुकसान नहीं पहुँचा सकेंगे.

समग्र सेवा और स्वावलम्बन दोनों बापू के रामवान हैं. उनका इस्तेमाल सीख कर कोई जनता कमजोर और बेबस रह ही नहीं सकती.

हमने जो कुछ ऊपर दिया है वह बापू के विधान का एक आम ढाँचा है. पार्लिमेंटी राज को सुधारने और उस पर काबू पाने के जो तरीके बापू ने इस विधान में दिये हैं उनपर हम अगले हिस्से में लिखेंगे.

---

## बराबर की गवरमेन्ट

बापू के विधान को पूरी तरह समझने के लिये हमें इस बात को नहीं भूलना चाहिये कि वह जनता को देश का असली राजा और हुकूमत को जनता का सच्चा सेवक बनाना चाहते थे. हमारे समाज में जब तक यह इन्क़लाब असली मानी में पैदा नहीं होता तब तक सच्चा लोकराज या इन्सानी भाईचारा कायम नहीं हो सकता.

पर जनता के असली राजा होने के मानी क्या हैं और वह किस तरह असली राजा बन सकती है ?

संसार के इतिहास में यहूदी क्रौम का यह दावा था कि उनकी किताब तौरैत में ख़ुदा ने उन्हें दुनिया में एक हुकूमत देने का वायदा किया है. इतिहास के शुरू से वह इस हुकूमत को ढूँढने की धुन में लगे हुए हैं. इसीलिये यहूदियों को 'इतिहास के बागी' ( the rebels of history ) कहा गया है. हज़रत ईसा ने तौरैत की इस भविष्य बानी को दूसरी तरह समझाया. उन्होंने बताया कि ख़ुदा किसी से इस दुनिया की हुकूमत का वायदा नहीं करता, वह लोगों को परलोक यानी बहिश्त की हुकूमत हासिल करने की दावत देता है, और वही असली और सच्चा हुकूमत है. पर यहूदियों पर इसका कुछ असर न हुआ. यहूदी आज भी वही अपनी पुरानी हुकूमत

फिलस्तीन में जमाने की कोशिश कर रहे हैं. उनका शुरु से यह भी खयाल है कि जो निशान और हवाले इस हुकूमत के उन्हें दिये गये हैं वह फिलस्तीन में और उसके आसपास बहुत कुछ मिलते हैं. जहाँ तक ईसाइयों का सम्बन्ध है उन्होंने हज़रत ईसा की इस बात को तो मान लिया कि सच्ची हुकूमत बहिश्त की ही हुकूमत है. पर उन्होंने इसमें यह और जोड़ा कि बहिश्त की हुकूमत हासिल करने के लिये दुनिया की हुकूमत का भी चर्च यानी ईसाई पादरियों के हाथों में होना जरूरी है. इसके लिये उन्होंने अपने राजाओं की गवरमेंट के बराबर बराबर अपनी एक अलग पैरेलल गवरमेंट खड़ी करने की कोशिश की. इस पर राजाओं से इनकी टक्कर हुई. राजाओं ने इन्हें हरा दिया और इसके साथ ही साथ अपनी दुनिया की हुकूमत को मजहब और सदाचार तक से पूरी तरह आज़ाद कर लिया. इस तरह योरप में लामजहबी और बेदीनी का वह दौर शुरु हुआ जिसने थोड़े ही दिनों में सारी दुनिया पर अपना असर डाल दिया. बापू इसी बेदीनी को दुनिया से मिटाना चाहते हैं. और इसकी जगह परलोक में नहीं इसी दुनिया में वह नैतिक राज कायम करना चाहते हैं जिसका रूप वही होगा जो हज़रत मूसा, हज़रत ईसा, भगवत गीता, मुहम्मद साहब और दुनिया के हर बड़े धर्म ने बताया है यानी सच्चा लोकराज और इन्सानी भाईचारा.

नागपुर में कांग्रेस के लिये बापू ने एक नया विधान बनाया था. देशबन्धु चित्तरंजन दास ने उस समय बापू के विधान को देख कर कहा था कि इसमें बापू ने अंगरेज़ी राज के बराबर बराबर एक पैरेलल राज कायम करने की दागबेल डाली है. यह

राय एक हद तक ठीक थी. पर कांग्रेस वापू का या उस विधान का असली मतलब न समझी. कांग्रेस ने एक ऐसा नैतिक संगठन खड़ा करने के बजाय, जो हुकूमत से ऊँचा और उसके ऊपर हो और जो फौज या पुलिस की ताकत पर नहीं बल्कि निस्वार्थ सेवा और सदाचार पर क़ायम हो, अंगरेजों से राज छीन लेने को ही अपना मक़सद बना लिया.

कांग्रेस ने यह मक़सद हासिल तो कर लिया पर कांग्रेस के राजा बन जाने से वही ख़ूनी और घातक नतीजे पैदा हुए जिनका पैदा होना उस नैतिक संगठन के न बन सकने के कारन स्वाभाविक था. हम कह चुके हैं कि वापू हमेशा कांग्रेस को हुकूमत से बाहर रखने और अपने आप को और मुल्क को इन बुरे नतीजों से बचाने की सलाह देते रहे. इस विधान में उन्होंने आखिरी बार कांग्रेस को हुकूमत से बाहर आने और इस हुकूमत से ऊपर और इसके बराबर बराबर एक ऐसा पैरेलल राज क़ायम करने की सलाह दी है जो जनता का सच्चा सेवक और रक्षक हो और जो देश की हुकूमत को भी जनता का सच्चा सेवक बना सके. हुकूमत के लिये इस सलाह का मानना आसान नहीं है. पर जनता इस विधान को इस तरह भूल नहीं सकती. जनता के लिये सचमुच राजा बनने का और कोई दूसरा रास्ता है भी नहीं, सिवाय इसके कि वह अपने राजकाज की देख रेख और निगरानी के लिये इस विधान के अनुसार एक नैतिक संगठन खड़ा कर ले.

वापू ने अपने इस विधान में इसी तरह का एक पैरेलल राज क़ायम करने की दाग़बेल डाली है, जो पार्लिमेंटरी राज की बुराईय.

से पाक हो और जो देश की हुकूमत को इन बुराइयों से बचा सके.

हम दिखा चुके हैं कि बापू ने अपने इस संगठन को हृदय रज्जे का गैरमरकजी रखा है और हमारे पुराने इतिहास के आधार पर हर गाँव को एक पूरी और आजाद रिपब्लिक की सूरत दी है. अगर इस तरह की एक भी रिपब्लिक कायम हो जावे तो दूसरी कायम होने में देर नहीं लग सकती. कठिनाइयाँ जो कुछ पड़ेंगी शुरू ही में पड़ सकती हैं. इस संगठन की बापू ने जो सबसे छोटी बुनियादी इकाई अपने विधान में रखी है वह हम उन्हीं के शब्दों में नीचे देते हैं —

“पाँच ऐसे बालिग मर्दों या औरतों की हर पंचायत जो या तो गाँव के रहने वाले हों या जिनके मन में गाँव की लगन हो; इस संघ की इकाई होगी.”

बापू की इस इकाई पर निगाह डालते ही हम यह देख सकते हैं कि यह इकाई पार्लियमेंटी राज की उन सब बुराइयों से पाक है जिन्होंने उस राज को इतना खतरनाक बना रखा है. चुनाव की इनमें कोई छाया नहीं. कानूनी नुमाइन्दगी का इनमें कहीं पता नहीं. इन्हें कोई हक्क या साधन हुकूमत की तरफ से नहीं मिले. सरकारी पंचायतों की तरह यह किसी सरकारी कानून की पाबंद नहीं. राजकाजी निगाह से इन्हें पूरी आजादी हासिल है.

अगर हम इन्हें पुरानी पंचायतों से मिलाकर देखें तो यह उनसे भी ऊँची और अच्छी हैं. पुराने पंचों को नुमाइंदगी का अधिकार चुनाव से मिलता था. यह ठीक है कि उनका चुनाव और उनकी

नुमाइन्दगी दोनों आजकल के मुकाबले में सच्चे और असली लोकराज के असूलों पर थे. फिर भी उनको अधिकार चुनाव से ही मिलता था इसलिये वह पञ्चायतें स्वावलम्बी नहीं थीं. पुरानी पंचायतों की यही बुनियादी कमी थी. वह अपने अंदर की नैतिक शक्ति से पैदा नहीं हुई थीं इसीलिये उनमें बाहर की शक्तियों से अपने आप को बचाकर रखने की ताकत पैदा नहीं हो सकी. देश के राजा और बादशाह इन पंचायतों के अधिकारों में तो दखल न देते थे, पर वह राजा जिनके दिल में देश के रीत रिवाजों की बहुत अधिक कदर नहीं थी गांव के दूसरे राजकाजी मामलों में दखल दे सकते थे और कभी कभी देते भी रहते थे. पर चूँकि देश की सभ्यता और नैतिक हवा इन पंचायतों की मददगार थी इसलिये वह हजारों साल तक अपना काम अच्छी तरह चलाती रहीं. अब वह हालत बदल गई. अब जब तक कोई संगठन ऐसा खड़ा न हो जाय जो हमारे देश के सदाचार को गौर सदाचारी हमलों से बचा सके तब तक हमारी सभ्यता इस मुल्क में कायम नहीं रह सकती. इसलिये एक नये नैतिक संगठन का पैदा होना जरूरी है. बापू की पंचायतें इसी संगठन का बीज हैं. वह पुरानी पंचायतों की जगह लेने नहीं आई हैं. इन पंचायतों के पंच खुद हमेशा गांव के चुनाव और राजकाजी दायरों से अलग रहेंगे. हुकूमत और ताकत चुनाव और नुमाइन्दगी अपने साथ जो शक्ति और साधन लाते हैं उनमें इन पंचों का कभी कोई हिस्सा न होगा. इनके त्याग, इनकी नेकनीयती और इनकी निस्वार्थ सेवा का जनता के लिये यही खुला सचूत होगा. इसी पर इनके असर और ताकत की बुनियाद होगी. इनकी सेवा, इनका



साहस, इनकी नेकनीयती, इनका सदाचार और इनका जनता के सुख-दुख में साथ देना, और जनता को बाहर के दबाव से बचाने की दिल जान से कोशिश करना, यह सब चीजें इनकी उस शक्ति को बढ़ाती रहेंगी. इस तरह आजकल की सरकारी पंचायतों से बाहर रहते हुए यह इन्हें स्वावलम्बी बनाने और पूरी आजादी हासिल करने की तरफ बढ़ाते रहेंगे. गाँव में इनकी वही जगह होगी जो सारे लोक सेवक संघ की देश में होगी.

कहा जा सकता है कि आजकल की दुनिया में कोई गाँव या गाँव की पंचायत स्वावलम्बी कैसे हो सकती है या कोई भी हुकूमत अपने आप को बाहर की माली, समाजी, राजकाजी और नैतिक जिन्दगी से बिलकुल नाता तोड़ कर स्वावलम्बी कैसे बन सकती है. यह पतराज स्वावलम्बन के मानी ठीक-ठीक न समझने से पैदा होता है. आजकल की चारों तरफ फैली हुई उस खेँचातानी से अपने आप को अलग रखना जिसमें हरेक दूसरे को अपना दुश्मन मानता है, दूसरों से नाता तोड़ना नहीं है, नाता जोड़ना है. अपनी सारी जरूरतें खुद अपनी मेहनत से पूरी करने की हृदय दर्जे की कोशिश करना दूसरों से नाता तोड़ना नहीं है बल्कि उसी मकसद की तरफ बढ़ना है जिसकी तरफ दुनिया बढ़ने की कोशिश कर रही है. उन चीजों से बचना जो हमें नुकसान पहुँचाती हैं, हर आदमी और हर गिरोह का फर्ज है. ऐसी चीजों से अपना काम चला लेना, जो हमें अपने यहाँ मिल सकती हैं और जो हमारी दौलत को बाहर जाने से रोक कर हमारे पेट भरने और तन ढकने में मदद देती हैं, किसी से नाता तोड़ना नहीं बल्कि दुश्मनी, नफरत, दंगों और जंगों

से बचने और दूसरों को बचाने का रास्ता निकालना है। इसी से हममें वह शक्ति पैदा हो सकती है जिससे हम अपनी और दूसरों की सच्ची रक्षा और सेवा कर सकें। एक दूसरे से बेजा फायदा उठाने की इच्छा और कोशिश जो आज हम सब की आम जिन्दगी है, दूसरों से नाता जोड़ती नहीं तोड़ती है। इस इच्छा और इस कोशिश को अपने अंदर से मिटा देने के बाद ही हम एक दूसरे से सच्चा और सही नाता जोड़ सकेंगे।

दूसरों से बेजा फायदा न उठाना और दूसरों को हर जायज फायदा पहुँचाने की कोशिश करना यही स्वावलम्बन के बुनियादी असूल हैं। इसमें अलग रहने या नाता तोड़ने का सवाल ही पैदा नहीं होता। यह एक दूसरे के साथ हृदय दर्जे का सहयोग है। हाँ इतना जरूर है कि यह इस सहयोग को सदाचारी और इन्सानी बुनियादों तक ही रखना चाहता है, और यह बात केवल अपने बचाव के लिये नहीं बल्कि दुनिया के सब इन्सानों की भलाई और बेहतरी के लिये।

बापू के इस विधान और इन पञ्चायतों में अपने को कुछ चीजों से अलग रखने की बात भी है। पर अलग रखना कितनी चीजों से ? आजकल के जीवन के उन पहलुओं से, जो हमारी सारी इन्सानी जिन्दगी को मटियामेट कर रहे हैं। एक दूसरे पर हुकूमत करने से, दुराचारों बेईमानियों और जुल्मों से, जनता के टुकड़े टुकड़े कर डालने से, छूत अछूत और साम्प्रदायिक जहर से। यह पंचायतें तो सब धर्मों और सब इन्सानों को एक कुनवे के रूप में लाना चाहती हैं, दुनिया को एक विरादरी बनाना चाहती हैं, और

आदमी आदमी में सगे भाइयों का सा सम्बन्ध और व्यवहार क़ायम करना चाहती हैं। इनमें दूसरों से अलग रहने और नाता तोड़ने की बात आ ही नहीं सकती। दुनिया की हालत इतनी विगड़ गई है कि इसमें सच्चे भाईचारे और बराबरी का विचार नाता तोड़ना मालूम होता है। लोगों की ना इन्साफ़ियों, पार्टिवाज़ियों और तरह तरह की बुराइयों में हिस्सा लेना नाता जोड़ना मालूम होता है, और मित्रता का आदर्श माना जाता है। जो पार्टियाँ देश की जनता के टुकड़े टुकड़े कर रही हैं, जो धर्म मज़हब जनता को अलग अलग टुकड़ों में रखने के लिये लोहे की दीवारें बन गए हैं, जो देश एक दूसरे को मारने और लूटने के लिये डाकू बने हुए हैं, और जिनकी सभ्यता अपने फ़ायदे के लिये दूसरे को नुक़सान पहुँचना जायज़ बताती है, इन सब से दूर रहने की कोशिश करना हमें दुनिया से नाता तोड़ना दिखाई देता है। बापू का विधान निस्वार्थ सेवा और मानव प्रेम को जीवन का दुनियादी असूल बना कर किसी से नाता तोड़ता नहीं, बल्कि सब को मिलाने का सब से अच्छा तरीक़ा है। बापू की पंचायतें दुनिया से अलग नहीं रहेंगी। उनके विधान ही में इनके बढ़ने और एक दूसरे से मिलकर काम करने का नक़शा दिया हुआ है। हम उसे उन्हीं के शब्दों में नीचे देते हैं—

“इस तरह की दो पास पास की पंचायतों को मिला कर एक काम करने वाला ज़त्था बनेगा जो अपने में से ही एक को अपना नेता चुन कर उसके अधीन काम करेगा।

“जब इस तरह की सौ पंचायतें बन जायँगी तो उनके पचास पहले दरजे के नेता अपने में से एक दूसरे दरजे का नेता चुनेंगे, इसी

तरह बराबर होता रहेगा. इस बीच पहले दरजे के नेता दूसरे दरजे के नेता के अधीन काम करेंगे. दो दो सौ पंचायतों के इसी तरह बराबर बराबर के गिरोह बनते रहेंगे जब तक कि यह पंचायतें सारे हिन्दुस्तान में न फैल जायँ. इन पंचायतों का बाद का हर गिरोह पहले गिरोह की तरह अपना दूसरे दरजे का नेता चुनेगा. दूसरे दरजे के सब नेता मिलकर सारे हिन्दुस्तान की सेवा करेंगे और अलग अलग अपने इलाकों की सेवा करेंगे. दूसरे दरजे के नेता जब कभी जरूरी समझें अपने में से एक को सरदार चुन सकेंगे. वह सरदार जब तक चाहेगा उन सब गिरोहों की कायदेदारी करेगा और उन्हें अपने हुकम में रखेगा."

इससे जाहिर है कि यह पंचायतें दूसरों से नाता तोड़ने के असूल पर कायम नहीं की गईं. इनमें से हरेक को अपने ही नहीं सारे हिन्दुस्तान वल्कि दुनिया के भले को सामने रखकर काम करना होगा. साथ ही यह पंचायतें एक इन्कलाबी पैगाम लेकर दुनिया के सामने आई हैं इसलिये इनके संगठन की बुनियाद इस तरह पर पड़नी जरूरी है कि वह दुनिया की आपस की दुश्मनियों, लागडाट खेंचातानी और घातक चालों से अपने आपको और अपने इलाकों को बचाकर रख सकें.

ऊपर की दफ्ताओं को देखने से मालूम होता है कि बापू ने जो पहलू चुनाव का इनमें रखा है वह आजकल के चुनाव से बिलकुल दूसरे ढंग का है. जो मरकजीयत बापू ने इनमें रखी है उसे चुनाव होते हुए भी डिक्टेटी की शकल दी है. इस विधान में इससे ज्यादा इन पंचायतों, उनके गिरोहों और नेताओं के आपसी सम्बन्ध

की बावत कोई और नियम या कायदे नहीं दिये गये. यह तीनों बातें पार्लिमेंटी राज के चालू तरीकों से बिलकुल अलग हैं.

जहाँ तक इन पंचायतों का सवाल है बापू ने हर तरह की चुनाव की बुराइयों से इन्हें बचाया है. चुनाव का जो पहलू उन्होंने इन पंचायतों में ले लिया है उसमें से भी उसके जहर को निकाल देने की एक अजीब सूरत निकाली है. विधान कहता है कि पहले दर्जे के नेता अपने में से एक दूसरे दर्जे का नेता चुनेंगे और उसे अपना लीडर मान कर उसी के नीचे काम करेंगे. बापू ने इस नये तरीके में आजकल के चुनाव का सारा रूप और ढंग बदल दिया है.

बापू इस दुनिया में एक जबरदस्त नैतिक कीमियागर (Moral Chemist) थे. आम तौर पर चुनाव में लोगों के दिलों के बुरे से बुरे भाव नफरत, गुस्सा, तिकड़म, वैईमानी सब ऊपर आ जाते हैं. बापू के इस चुनाव में यह सारी सूरत बदल गई. इससे पहले दर्जे के नेताओं में त्याग और उदारता पैदा होगी और दूसरे दर्जे के नेताओं में नम्रता, एहसानमन्दी, और बकादारी पैदा होगी. और दोनों ही में एक दूसरे के साथ हमदर्दी और मुहब्बत पैदा होगी. एक दूसरे की इज्जत होगी. अगर बापू का बताया हुआ यह ढंग आम हो जाय तो चुनाव की अधिकतर बुराइयाँ दूर हो सकती हैं. पुराने और पहले दर्जे के नेताओं और नये या दूसरे दर्जे के नेताओं में जो खेचातानी होती है वह हमारे राजकाजी जीवन का सबसे भद्दा और दर्दनाक पहलू है. बापू ने अपने नये विधान में इसे खत्म कर दिया. बापू यह नहीं मानते थे कि अगर जिम्मेदार

ओहदों पर अन्वय दर्जे के नेता होंगे तभी उन ओहदों का काम अच्छी तरह चल सकेगा. हुक्मत के और जिम्मेदारी के काम दूसरे दर्जे के नेताओं से लेना और पहले दर्जे के नेताओं का खुद पीछे रह कर जनता की सेवा करना एक नया और बहुत ही अच्छा प्रयोग है. यही सच्ची और मरकजीयत है. इसी से सच्चा लोकराज पैदा हो सकता है. हम अगर वापू के इस असूल को समझ लें और उस पर अमल करने की कोशिश करें तो दुनिया के राजकाजी जीवन की आधी से ज्यादा गन्दगी मिट जाय.

इस विधान में दूसरी बात जिसकी तरफ हमें ध्यान देना है वह इन पंचायतों का देश की मरकजी सरकार के साथ सम्बन्ध है.

इनमें पार्लिमेंटरी राज की कोई भूलक नहीं है. अगर कोई भूलक है तो डिक्टेटरी की. यहाँ भी वापू ने दूसरे दर्जे के नेता को पहले दर्जे के नेताओं का डिक्टेटर बना कर डिक्टेटरी के जहर को निकाल दिया. वह डिक्टेटर भी जबरी नहीं चुना हुआ होगा. डिक्टेटरी या डिक्टेटर शिप इसे कहते हैं कि एक आदमी जो किसी राज या संस्था का सरदार हो बिना किसी दूसरे की राय की परवाह किये सारा काम अपनी अकेली राय से चला सके. आम तौर पर डिक्टेटर या डिक्टेटरी के नाम से हमें इतनी नफरत है और अपने आजकल के राज के ढंग पर हम इतने लट्टू हैं कि हमें इन दोनों तरीकों की अलग अलग भलाई बुराई दिखाई भी नहीं देती.

सच यह है कि पार्लिमेंटरी राज में कानून बनाने के ढंग इतने बुरे और इतने खतरनाक हैं कि कानून बनाने का इससे ज्यादा

बुरा ढंग सोचा ही नहीं जा सकता. इनके बनाये हुए आजकल के अधिकतर कानून निकम्मे, नुकसान पहुँचाने वाले और ग़ैर ज़रूरी होते हैं. हमारे इस लोकराज के दौर में कानून ऐसे और इतने होने चाहियें कि जिन्हें सब आसानी से समझ सकें और याद रख सकें. आजकल पार्लोमेंटी तरीक़े की बदौलत इतने और ऐसे कानून बनते हैं कि जिन सबको जानना तो अलग रहा उनके समझने और समझाने के लिये बड़े से बड़े वकीलों की ज़रूरत होती है. इस पर भी एक एक कानून और एक एक दफ़ा के तरह तरह के और एक दूसरे के खिलाफ़ मानी किये जाते हैं और हर मानी के लिये वेअंत बहस होती है. इस पर अंधेर यह कि हर छोटे से छोटे आदमी के लिये यह ज़रूरी समझा जाता है कि वह इन सब कानूनों को जाने. कोई पलतो करने वाला किसी कचहरी या दरबार में यह नहीं कह सकता कि मैं इस कानून या दफ़ा को न जानता था. मालूम नहीं दुनिया को कानूनों की ज़रूरत या कानूनों की भूक कितनी बढ़ गई है कि हमारी कानून बनाने वाली धारा सभाओं को कानून बनाने से कभी फ़ुरत ही नहीं मिलती. जनता के करोड़ों और अरबों रुपये इन धारा सभाओं और उनकी इमारतों पर खर्च होते रहते हैं. दुनिया के किसी शहंशाह के दरबार पर भी शायद इतना खर्च न होता होगा. पुरानी दुनिया में दो चार कित्तवें करोड़ों आदमियों की ज़रूरतों के लिये काफी होती थीं. अब बड़े से बड़े कित्तव घर भी काफी नहीं होते. करोड़ों रुपये पानी की तरह बहाये जाते हैं. इस सारी फ़ज़ूलखर्ची और इतने बड़े बड़े लोगों के अपनी जान खपाने और अपने दिमाग लड़ाने का नतीजा यह है कि कोई

मुकदमा ऐसा नहीं होता जिसमें बुरे से बुरे भूट और फरेव किसी न किसी पैमाने पर न बरते जाते हों. जिस किसी आदमी का कानून से कुछ भी सम्बन्ध रहा है वह जानता है कि शायद ही कोई मुकदमा बिना भूट के चलाया जा सकता हो या कामयाब हो सकता हो. हमारे अनोखे लोकराज की इस संस्था ने जनता को जानबूझ कर भूट बोलने पर जितना मजबूर किया है उतना शायद ही किसी दूसरी बात ने किया हो. फिर भी कानून गढ़ने की इन नई टकसालों को हम पच्छिमी सभ्यता का सबसे चमकता हुआ और बढ़िया कारनामा समझते हैं. इससे ज्यादा बढ़नसीबी और क्या हो सकती है.

कानून साजी के इन महलों की एक विशेषता यह भी है कि इनके मेम्बर जिन शर्तों पर चुने जाते हैं उनमें इस तरह की कोई शर्त नहीं है कि जो लोग चुने जायें उन्हें कानून बनाने की जानकारी भी हो. कानून बनाना इनका पैदायशी हक मान लिया गया है. यह कहना कि लोकराज और इन्सानी बराबरी के जमाने में कानून बनाने का हक सब को एक बराबर हासिल है और इस तरह का भेदभाव लोकराज और वालिग मताधिकार के असूल के खिलाफ है एक वे बुनियाद बात है. सच यह है कि इस तरह की सब अनोखी और अनहोनी बातें पच्छिमी सभ्यता और मरकजीयत की ही पैदावार हैं. हमने इन्हें बिना इनकी असलियत और नतीजों पर ध्यान दिये राजकाज के बहाव में पड़कर नक्काल की तरह नक़ल कर लिया है. जहाँ तक हक का सवाल है दुनिया में हर आदमी को



यह हक़ हासिल है कि वह बढ़ई बन सके या भंगी बन सके पर जो आदमी भी इस हक़ को काम में लाना चाहेगा उसे पहले बढ़ई या भंगी का काम सीखना होगा. तभी वह किसी बढ़ई खाने में या म्युनिसिपैलिटी के सफ़ाई के महक़मे में भरती किया जा सकेगा. केवल किसी बात का हक़ होना जब तक हममें वह हक़ अदा करने की योग्यता न हो हमें उस काम के लिये तनखाह पाने और तरह तरह के खर्च और भत्ते लेने का हक़दार नहीं बना देता. पच्छिमी सभ्यता हक़ों और अधिकारों का दौर अपने साथ लाई है. हक़दार के मुक़ाबले के कोई फ़र्ज़ भी होते हैं, यह सवाल ही इस दौर में नहीं पैदा होता. हम समझते यह हैं कि हम सब जनता के नुमाइन्दे हैं और इस हैसियत से मुल्क के बादशाह भी हैं. इंगलिस्तान के क़ानून के अनुसार बादशाह के हक़ ही हक़ होते हैं, उसका कोई फ़र्ज़ नहीं होता. फिर अगर वहाँ के इस रिवाज का साया हम पर भी पड़ रहा है तो इसमें अचरज क्या है.

बापू के विधान में मरकज़ीयत केवल काजकारी पहलू (Executive) तक ही रखी गई है. राजकाज से अगर क़ानून बनाने का हक़ ले लिया जावे तो अमली कारवार के लिये डिक्टेटरी सब से अच्छा तरीक़ा है. यह ज़रूर है कि हमें डिक्टेटरी को नैतिक बन्धनों में जकड़ देना होगा, जैसे बापू ने अपने विधान में जकड़ा है. जहाँ तक विधान की मरकज़ीयत का सम्बन्ध है वहाँ तक बापू ने इस विधान में इसके लिये कोई क़ायदे या क़ानून नहीं रखे. ऐसा करने से इनका बढ़ना और फैलना रुक जाता. बापू ने इन्हें बढ़ने और फलने फूलने की पूरी

सुविधा दी है और अपनी समय समय की जरूरतों और अनुभवों के अनुसार अपने रूप को बदलने और सुधारने की इन्हें आजादी दी है. उन्होंने इन पंचायतों को और उनके गिरोहों को मरकजी हुकूमत से अपने सम्बन्ध को भी जरूरत के अनुसार तय करने और बदलते रहने के लिये आजाद छोड़ा है. यह बात भी जरूरी थी. सच्चे लोकराज की जरूरतों को आजकल के तरीके और संस्थाएँ पूरा नहीं कर सकतीं. हमें आजकल की इन सब संस्थाओं और क़ायदे क़ानूनों को नैतिक बुनियादों पर फिर से नये नये रूपों में तामीर करना होगा.

ऊपर हमने बापू के विधान के कुछ पहलू यह दिखाने के लिये दिये हैं कि बापू की निगाह हर चीज़ पर कितनी रचनात्मक और सुधार की होती थी. अब हम उनके विधान के उस हिस्से की तरफ़ ध्यान दिलाते हैं जो सीधे राजकाज से सम्बन्ध रखता है.

इसमें सबसे पहला सवाल यह है कि इन पंचायतों का बाहरी दुनिया से क्या सम्बन्ध होगा या यह कि इन में मरकजीयत किस रूप में और किस पैमाने पर होगी. मरकजीयत खुद कोई बुरी चीज़ नहीं है. केवल उससे स्वावलम्बन के असूल में कमी नहीं आनी चाहिये. स्वावलम्बन की असली सूरत यह है कि एक तरफ़ तो हमारा जीवन दूसरे किसी को बेजा नुक़सान न पहुँचा सके और दूसरी तरफ़ जो बातें हमें नैतिक या आर्थिक नुक़सान पहुँचाती हैं उन सबसे अपने को बचाकर रखा जावे. इसी बुनियादी सच्चाई पर इन पंचायतों के सारे बाहर के सम्बन्ध क़ायम

होंगे. जहाँ तक इन पंचायतों के आपस के सम्बन्ध का सवाल है सौ पंचायतों के पास पहले दर्जे के नेता मिल कर अपना सब का एक नेता और फिर इसी तरह के दूसरे दर्जे के नेता मिल कर अगर चाहें तो अपना सबका एक नेता या सरदार चुन सकते हैं और उसी के अधीन अपना सारा काम कर सकते हैं. इस तरह अगर एक जिले में दो हजार गाँव हों और हर गाँव में एक पंचायत हो तो कुछ जिले में बीस दूसरे दर्जे के नेता होंगे. यही मिलकर जिले की कारकुन कमेटी का रूप ले लेंगे और चाहेंगे तो अपने में से एक को अपना सरदार या मुखिया चुन लेंगे. यह कमेटी स्वावलम्बन के असूल पर अपनी मातहत पंचायतों की सेवा करेगी यानी इनके इस तरह के माल के लाने ले जाने, खरीदने बेचने और अदल बदल करने में इन्हें मदद देगी जो एक जगह के लिये जरूरी और दूसरे की जरूरत से ज्यादा हो. यह अदल बदल इस असूल पर होगा कि इसमें किसी को भी बेजा फायदा या बेजा नुकसान न पहुँचे. इस कमेटी के और सब फैसले भी बराबरी और भाईचारे के असूल पर होंगे, लागू डाट या किसी के निजी फायदे के आधार पर नहीं. इसी तरह हर सूबे की पंचायतें अगर चाहेंगी तो इस तरह के कामों के लिये कोई मरकज़ी पंचायत अपने सूबे के लिये बना लेंगी और सब सूबों की पंचायतें मिल कर अगर चाहेंगी तो सारे हिन्दुस्तान के लिये अपनी मरकज़ी कमेटी बना लेंगी. यह सारा संगठन बहुत ही सीधा और सरल होगा अगर इसके चलने में कोई कठिनाई होगी तो तजरबे की रोशनी में उनके हल निकाल लिये जावेंगे. इन पंचायतों के पास कोई कानूनी हक या राज की

दी हुई कोई दौलत या ताकत नहीं होगी. इनका जो कुछ भी असर लोगों पर होगा वह केवल इनकी निस्वार्थ सेवा के कारण होगा. जब इन्हें कोई अधिकार या पद राजकाजी चुनाव से या राज की तरफ से या कोई इस तरह की नौकरी नहीं मिलेगी तो इनमें आपस में कोई लाग डाट, वैर या खेँचातानी भी आज की तहर पैदा न हो सकेगी.

जहाँ तक इन पंचायतों का सम्बन्ध आजकल के मरकजी राज से है उनकी सदा यह कोशिश रहेगी और इसके लिये वह हर तरह के जायज तरीके काम में लावेंगी कि मरकजी राज उनकी तरफ और दूसरों की तरफ स्वावलम्बन की नीति पर चले. इन पंचायतों की निगाह में दुनिया का हर देश वैसी ही एक इकाई होगा जैसी अपने देश में एक पंचायत इकाई है. इनकी यह बुनियादी माँग होगी कि हर देश दूसरे देश के साथ स्वावलम्बन के असूल पर सम्बन्ध जोड़े. जो देश जिस बात में इस नीति को न मानेंगे उनके साथ हमारा देश उन बातों में सहयोग न करेगा. आजकल हर देश और हर गिरोह एक दूसरे को चूसना और एक दूसरे से बेजा फायदा उठाना अपना हक और ईमान समझता है. इस हालत को देखते हुए स्वावलम्बन की नीति बड़ी इन्कलाबी नीति है. उसे मानने के लिये कोई मुल्क भी आसानी से तैयार न होगा. पर रास्ते की कठिनाइयाँ इन पंचायतों को उनके सीधे रास्ते से न हटा सकेंगी. इन्हीं कठिनाइयों को दूर करने के लिये दुनिया में इन पंचायतों का जन्म हुआ है.

अब सवाल यह रह जाता है कि यह पंचायतें अपनी इन विरोधी

शक्तियों को चाहे वह मुकामी हों या मरकजी, दूर करने के लिये क्या क्या रास्ते निकालेंगी. इसका अमली तरीका इस विधान में दिया हुआ है. हम उसे नीचे देते हैं.

इस समय हमारे इस सूबे ( यू० पी० ) की हुकूमत गाँव गाँव में पंचायतें कायम कर रही है. बापू की पंचायतें इन्हीं पंचायतों के साथ साथ कायम होंगी. सरकारी पंचायतों के पास सारी कानूनी शक्ति, अधिकार और साधन हैं. बापू की पंचायतों के पास केवल अपने सेवकों की निस्वार्थ सेवा और मानव प्रेम की शक्ति है. सरकारी पंचायतें सरकार की नीति को चलाने में मदद देंगी जैसे यह कि गाँव में पार्लीमेंटी राज के चारों चरण जिनकी हमने ऊपर चर्चा की है और इन चरणों पर धड़ और सर के रूप में मशीन राज और फौजराज कायम हों. बापू की पंचायतों की नीति समग्र सेवा और स्वावलम्बन होगी जिसकी बुनियादी गरज गाँव के जीवन को पच्छिमी सभ्यता और पार्लीमेंटी राज से आजाद करना है. इस तरह मालूम होता है कि सरकारी पंचायतें और बापू की पंचायतें दो अलग अलग शक्तियाँ हैं एक भौतिक ( मादी ) और एक नैतिक ( एखलाकी ) यह दोनों गाँव को अपने अपने माली, समाजी और राजकाजी साँचों में ढालना चाहेंगी. ऊपर से देखने में यह दोनों पंचायतें गाँव की हुकूमत चाहेंगी और गाँव के साधनों पर कब्जा पाकर अपने अपने ढंग से गाँव का काम चलाना और उसकी हालत सुधारना चाहेंगी. पर असलियत यह नहीं है. इन दोनों तरह की पंचायतों के मकसदों और काम के तरीकों में जमीन आसमान का फरक है. सरकारी पंचायतें सरकार के धन और उसके

अधिकार की मदद से जनता को मरकजी हुकूमत के बस में रत्तकर उसको हुकूमत की मरकजी नीति पर चलाना चाहती हैं. वापू की पंचायतें अपने गाँव को स्वावलम्बी बनाकर उसे हर तरह के बाहरी दबाव से पूरी तरह आजाद रखेंगी, और उस आजादी के हासिल करने के लिये गाँव वालों में जागृति और शक्ति पैदा करेंगी. वह जनता को गाँव का सच्चा राजा और गाँव की पंचायत को किसी बाहरी राजा का नहीं इसी राजा का सच्चा सेवक बनायेंगी.

इस मकसद के हासिल करने का वापू ने इन पंचायतों के सामने एक सीधा सादा राजकाजी रास्ता रख दिया है, उसे हम नीचे देते हैं—

“हर काम करने वाला इस बात को देखेगा कि जिन लोगों के नाम कानूनी वोटों के रजिस्टर में दर्ज होने से रह गये हैं उनके नाम उस रजिस्टर में बाज़ाबता दर्ज कर लिये जावें.

“हर काम करने वाला उन लोगों को जिनमें अभी तक वोट बनने की कानूनी योग्यता नहीं है इस बात के लिये बढ़ावा देगा कि वह वोट का अधिकार पाने के लिये अपने अन्दर उस योग्यता को पैदा करलें.”

सब जानते हैं कि पार्लीमेंटी हुकूमत पर कब्ज़ा पाने का कानूनी तरीका चुनाव में खड़े होना और कामयाबी हासिल करना है. यह चुनाव देश को उन खानाजंगियों से बचाने के लिये जो तरह तरह की राजकाजी पार्टियाँ राजगद्दी छीनने के लिये एक दूसरे के साथ करती हैं पैदा हुआ था. हिंसा भरे इन्क़लाबों से बचाने का यह अहिंसा का एक तरीका था. पर पच्छिमी सभ्यता ने राजकाज को

सदाचार से पूरी तरह आजाद कर दिया इसलिये अब तो इन चुनावों में खुद हद दर्जे की हिंसा भर गई, दूसरे चुनाव के रहते हुए भी राजकाजी पार्टियाँ जबरी और हिंसा भरे इन्कलाबों के तरीके बराबर काम में लाती रहती हैं। इसलिये अगर चुनाव ईमान और इन्साफ के साथ किया जा सके तो इससे अच्छा ढङ्ग देश को पार्टी बाज़ी की मुसीबतों और घरेलू लड़ाइयों की बरबादियों से बचाने का कोई दूसरा नहीं हो सकता, वापू ने ऊपर की दोनों दफ्तरों में अपनी पंचायतों का ध्यान वोटरों की तरफ़ दिलाया है। अगर एक बार वोटरों के दिल में यह जम जावे कि जनता के सच्चे नुमाइन्दे और रक्षक हम ही हैं और अच्छी बुरी हुकूमत बनाने की सारी जिम्मेवारी हमीं पर है और हमें इस जिम्मेवारी को किसी पार्टी के भले के लिये नहीं बल्कि कुल गाँव के लोगों के भले के लिये पूरा करना चाहिये तो आजकल के चुनाव का रूप बिल्कुल बदल सकत है, बरबादी का जरिया होने की जगह यही चुनाव लाभ और रचन का जरिया बन सकत है।

वोटरों में इस जिम्मेदारी की समझ पैदा करा देने के साथ साथ इन पंचायतों को अपने इलाके की जनता में इतनी जागृति और ताकत पैदा कर देनी चाहिये कि वह किसी पार्टी को किसी वोटर पर नाजायज़ दबाव न डालने दें। यह पार्टियाँ जनता की मदद और सहयोग से ही ताकत पकड़ती और फलती-फूलती हैं। यह जनता को तरह तरह के धोके देकर और भूठे वायदे करके अलग अलग टुकड़ों में बाँट देती हैं और फिर एक टुकड़े को दूसरे से लड़ाती रहती हैं। गाँव की जनता एक है। इसलिये उसका कोई भी टुकड़ा

वरवाद हो असल में वरवादी गांव और जनता ही की है। बापू की पञ्चायतें इसी बात की समझ वोटरों और जनता में पैदा करेंगी। चूँकि चुनाव में उनका कोई अपना फायदा न होगा इसलिये जनता इनकी बात सुनेगी और उसपर अमल करेगी। अगर इस अमल करने में अन्दर की या बाहर की कोई शक्ति जनता को जबरदस्ती दवाने की कोशिश करेगी तो यह पञ्चायतें जनता को पीछे हटा कर अपना सीना सामने करेंगी। यही रास्ता सच्चे सत्याग्रही का रास्ता है। इसीसे गांव में वह शक्ति और वह एका पैदा हो जायगा जिसका कोई विरोधी शक्ति मुकाबला न कर सकेगी। इस तरह वोटर और चुनाव दोनों जनता के हाथ में हो जायँगे और जनता नेक और सच्चे लोगों को चुनाव में जिता सकेगी जो चुने जाने के बाद भी जनता के सच्चे सेवक बने रहें।

आजकल के चुनावों में वोटर बेचारे उम्मीदवारों और उनकी पार्टियों के बहकावे, दबाव, रिशते, भूठे वादों या पार्टीबाजी की उमंगों में आकर वोट देते हैं। जनता को यह समझना होगा कि आखिर यह पार्टियाँ किसके रुपये और किसके बल पर चल रही हैं। और जिसके बल पर चल रही हैं उसे ही टुकड़े टुकड़े करके मिटा रही हैं। अगर जनता संगठन करके इन सब पार्टियों से असहयोग करते तो यह पार्टियाँ बिलकुल बेबस और बेकार हो जायँ और जनता इन खेंचा-तानियों और वरवादियों से बच जावे।

इस समय जो नेक और अच्छे लोग हैं और जिनपर पुरानी सभ्यता और दीन धर्म का असर अभी कुछ बाक़ी है वह अपने आस पास बुराई और वरवादी के इस तूफ़ान को देख कर दुखी होते



हैं और चुप हो जाते हैं। अगर यह लोग एक बार इस बात को समझ लें कि पच्छिमी सभ्यता के इस नंगे नाच को अपने इलाक़े में से मिटा देना उनका धर्म है और उनमें इसकी शक्ति भी है तो वह कुछ ही दिनों में उसका खातमा कर सकते हैं।

इस समय की सबसे बड़ी कठिनाई यह है कि नेक और अच्छे लोग अपने अपने इलाक़ों के बहके हुए ना समझ और ग़लत रास्ते पर पड़े हुए लोगों से अपने इलाक़े की रक्षा नहीं कर सकते। इसका कारन यह है कि इन नेक और अच्छे लोगों का कोई संगठन नहीं है। दूसरी तरफ़ ग़लत रास्तों पर पड़े हुए लोगों का सबका अपना अपना संगठन है। हो सकता है कि शुरू में इन नेक और बेलाग़ लोगों को नुक़सान उठाना पड़े। पर उस नुक़सान को सह लेना ही उनका धर्म है। इस तरह का त्याग जनता को बड़ी से बड़ी बरबादी से बचा लेगा। कांग्रेस के थोड़े से त्याग ने बड़ी से बड़ी हुकूमत के पांव छखाड़ दिये। इसलिये ज़रूरत इस समय केवल इस बात की है कि हर इलाक़े के और हर शहर के नेक, सच्चे और वाअसर लोग जो आजकल की हालत और पार्टीवाज़ियों से परेशान और दुखी हों और इससे देश की बरबादी को देख रहे हों एक बार अपना संगठन करके खुले तौर पर और हिम्मत के साथ इस बुराई का मुकाबला करें। फिर वह देखेंगे कि थोड़े ही दिनों में मुल्क की हालत बदल जावेगी।

हर इलाक़े में इसी तरह के संगठन की ज़रूरत है। इस संगठन के लोग अपने आपको चुनाव की लाग़ डाट और प्रलोभनों दूर रखेंगे। वह खुद हुकूमत की गद्दी पर न बैठेंगे। वह अधिकार के

दायरों से खुद अलग रह कर जनता के जीवन के और उन दायरों की भी रक्षा करेंगे. इससे देश में और हर इलाके में एक ऐसी नैतिक शक्ति पैदा हो जायगी जो राज शक्ति से अलग रहते हुए भी उस शक्ति को अपने सामने झुका सकेगी और उसे देश का सच्चा सेवक बना सकेगी. बापू का विधान इसी अलग और वरावर की गवरमेंट का सन्देश देश के सामने लाया है.

इस विधान की पंचायतों का काम अपने अपने इलाके में इसी तरह के संगठन पैदा करना है. अपनी सेवा से इलाके के भले लोगों को अपने साथ लेकर समग्र सेवा, स्वावलम्बन, सत्य और अहिंसा की हवा पैदा कर देना है, जो आज से सौ बरस पहले हमारे गांव में मौजूद थी. इन पंचायतों का काम होगा कि वोटरों की बाबत जो हिदायत बापू ने दी है उसे सामने रख कर अपने इलाके के वोटरों को अपने संगठन का एक ऐसा हिस्सा बना लें जिसे राजकाजी पार्टियाँ उनसे अलग न कर सकें. फिर इन वोटरों के जरिये से, खुद बाहर रहते हुए, ऐसे सच्चे और नेक सेवकों को चुनाव में कामयाब बनवावें जिनपर जनता को यह पूरा एतबार हो कि वह चुने जाने के बाद जनता की सच्ची सेवा करेंगे.

गांव की इन पंचायतों में इतना ही नहीं, इन्हें जब चाहें इन सेवकों को हटा देने का अधिकार भी अपने हाथ में लेना होगा. जब यह सब बातें हो जायँगी तब ही वह अपने इलाकों को पुरानी पंचायतों की तरह पूरी आजादी दे सकेंगी. तभी वह अपने इलाके की आर्थिक, नैतिक और समाजी आजादी को पच्छिमी सभ्यता की गुलामी से बचा सकेंगी. इसी महान उद्देश्य के लिये बापू ने यह

विधान और यह लोक सेवक संघ बनाया है. और इनका यही सङ्गठन देश की वह पैरेलल गवरमेन्ट होगी जिसे बापू का विधान कायम करना चाहता है.

हर इन्कलाब के पैदा करने के लिये एक मन्त्रसद, एक सङ्गठन, एक प्रोग्राम और एक हथियार और इनके साथ साथ एक गिरोह और एक शक्ति की जरूरत होती है. अपने विधान में बापू ने यह सारी बातें रख दी हैं. हमने पिछले हिस्सों में विधान के मन्त्रसद, उसके सङ्गठन, उसके प्रोग्राम और उसके हथियारों का पूरा नक्शा पेश करने की कोशिश की है. अगले हिस्से में हम उस शक्ति और उन सेवकों की चरचा करेंगे जिनके सुपुर्द बापू के इस विधान को चलाने और कामयाब बनाने की जिम्मेदारी है.

---

## आत्मा की ताकत

अब हम उस शक्ति और उन सेवकों की चर्चा करेंगे जिनकी मदद से वापू अपने मरुभूमि को पूरा करना चाहते थे और जिनका उन्होंने अपने विधान में जिक्र किया है।

पहिले हम शक्ति को लेते हैं। वापू सत्य और अहिंसा में और उनसे पैदा होने वाले आत्मा के बल में अटल विश्वास रखते थे। वह कहते थे कि पच्छिमी सभ्यता के असर ने हमें इतना चकाचौंध कर दिया है कि अपनी सभ्यता की अच्छाइयों और उसकी नैतिक और आत्मिक शक्तियों की तरफ हमारी निगाह भी नहीं जाती। हमारी मोपड़ियों का महलों में बदलते जाना, हमारे छकड़ों का रेलगाड़ियों का रूप ले लेना, हमारा चिड़ियों की तरह आकाश में उड़ते फिरना यह सब हमारी निगाह में सभ्यता और उन्नति के सबूत हैं। हम यह नहीं देखते कि जितना जितना इस तरह की शक्तियों और साधनों का दायरा बढ़ता जाता है उतना उतना ही लड़ाइयाँ, मारकाट, वरवादी और तरह तरह की खेँचा तानी भी बढ़ती जा रही है। हथियारों, हवाई जहाजों, जहरीली गैसों और ऐटमबमों ने हमारे दिलों और दिमागों पर ऐसी गहरी छाप डाल दी है कि जिससे हमारी अकल गुम और हमारी आँखें धुंधिया गई हैं। यहाँ तक कि हम इन सब चीजों के उन बुरे नतीजों को भी नहीं देख पाते। यह ठीक है कि पच्छिमी सभ्यता की सारी शक्ति और उनके राज का सारा आधार कौजों और हथियारों पर है। पर जहाँ तक अमन चैन और सुख शांति का सवाल है वहाँ तक खुद योरप

की कौमों की आजकल की हालत रो रो कर दुनिया को अपनी दुख भरी कहानी सुना रही है और कह रही है कि इन कौजों और हथियारों का सहारा बिलकुल धोके की टट्टी है।

इसमें शक नहीं कि हमने बापू के साथ न्याय नहीं किया. बापू का दावा था कि सत्य और अहिंसा में वैसी ही शक्ति है जैसी दुनिया की कोई और शक्ति. उनका यह भी दावा था कि इस शक्ति पर लगभग पचास बरस तजरबे करने के बाद वह इस नतीजे पर पहुँचे हैं. हमने उनकी इन बातों की तरफ कभी गहराई से ध्यान नहीं दिया. पच्छिम की डरावनी और घातक शक्तियों के सामने हमें बापू की अहिंसा सदा बेकार महसूस हुई. हमने कभी ठंडे दिल से इतिहास और तजरबे की रोशनी में एक सच्चे साइन्स वाले की तरह इन दोनों तरह की शक्तियों और उनके नतीजों को तोल कर देखने की कोशिश नहीं की. हम बुद्धिवाद और दलीलों की बात करते हैं पर जहाँ तक नेकी और बदी का सवाल है हम पच्छिमी सभ्यता की दिखावटी तड़क भड़क के मोह जाल में उसी तरह फंस गये हैं जैसे हमारे ही देश के बहुत से रीत रिवाज के पुजारी अपनी आजकल की खोखली रूढ़ियों और झूटी हठ धर्मियों में फंसे हुए हैं. इस मोह जाल में हम इतने गहरे फंस गये हैं कि खुद अपने और अपने देश के हाल के तजरबों से भी हम फायदा नहीं उठा सकते. हमारे अच्छे अच्छे बुद्धिवादी बापू को जादूगर और उनके कामों को जादू या आदमी की बुद्धि से बाहर की चीज कह कर टाल देते हैं. चीजों को इस तरह से देखना न साइन्स है और न बुद्धिवाद. हम बापू की सलाहों को गैर अमली और उनके विचारों को केवल

आदर्श समझते हैं। इसके मुकाबले में हमें यह बात बड़ी अकल की मालूम होती है कि दूसरे देशों के पुराने कंडम किये हुए जहाज अपनी रक्षा के लिये खरीदें और देश की गाढ़ी कमाई को इसी तरह के हवाई जहाजों, तोपों, बमों और बन्दूकों के खरीदने और बनाने की कोशिशों में लुटा दें। हम अपनी खिलौना फौज बनाने में इतने मगन हैं जितने वस्त्र अपने रेती के महल बनाने में होते हैं।

सत्य और अहिंसा या किसी भी नई चीज में किसी को कितना भी गहरा विश्वास क्यों न हो और उस विश्वास को वह कितने ही जोरदार शब्दों में क्यों न प्रकट करे, और कितनी ही जबरदस्त दलीलें क्यों न दे, दुनिया पर उसका उस समय तक कोई असर नहीं हो सकता जब तक वह अपने असूलों को दुनिया के सामने किसी अमली सूरत में पेश न करे। तभी वह दुनिया को उसके आजकल के गलत रास्ते से हटाकर ठीक रास्ते पर ले जाने की आशा कर सकता है। ज़रूरत इस बात की होती है कि कोई दूसरा रास्ता जो चालू रास्ते से ज्यादा सीधा और अच्छा हो दुनिया के सामने आवे और दुनिया को उसे देखने और आजमाने का अवसर मिले। हमके बाद अगर लोगों को तसल्ली होजावे तो यह हो नहीं सकता कि वह धीरे धीरे अपने पुराने रास्ते को छोड़कर नये पर न चलने लगे।

इसी लिये बापू ने अपने प्रोग्राम को वहसों और दलीलों के साथ पेश करने के बजाय उसे अमली रूप देना, उसे प्रयोगों की कसौटी पर कसना और उस पर खुले अमल करके दिखाना अधिक उचित समझा और अपनी सारी शक्ति इसी में लगा दी। हम यहाँ बापू की सब खोजों और उनके प्रयोगों के विस्तार में नहीं जा सकते।

सबके जीवन के इन पहलुओं पर भी बहुत सी किताबें लिखी जा चुकी हैं जिनसे जो चाहे फायदा उठा सकता है, यहाँ हम सरसरी तौर पर बापू के कुछ प्रयोगों के नतीजों पर एक निगाह डालेंगे।

जिस शक्ति को बापू आदमी को सुधारने के लिये तलवार की जगह देना चाहते थे वह शक्ति मानव-प्रेम की शक्ति है, नीति शास्त्र और आत्मविद्या के बड़े बड़े जानकारों ने हजारों साल से इस शक्ति का पता लगा रखा था, जिस तरह लोग माही ताकतों की छानबीन में लगे रहे हैं उसी तरह रूहानी ताकतों के समझने और जानने वाले इन ताकतों की छानबीन में भी उसी लगन के साथ हमेशा लगे रहे हैं, इन्हें अपनी इस खोज में उतनी ही कामयाबियाँ मिली हैं जितनी माही शक्तियों की छानबीन करने वालों को, इन रूहानी शक्तियों के जानकार अपनी खोजों से इन्सानी दुनिया को वैसे ही फायदा पहुँचाते रहे हैं जैसे माही शक्तियों के पंडित अपनी खोजों से, इन्सानी दुनिया का इतिहास जब इस निगाह से लिखा जावेगा तब हमें यह दिखाई देगा कि रूहानी ताकत और प्रेम की ताकत के असली प्रयोग से इन्सानी दुनिया को जितना फायदा पहुँचा है उतना माही ईजादों से नहीं पहुँचा, यह एक पक्की बात है कि धीरे धीरे मानव प्रेम की शक्ति मानव जीवन के आर्थिक नैतिक और समाजी दायरों में तलवार की शक्ति पर विजय पात जा रही है और धीरे धीरे बड़े से बड़े पैमानों पर उसने तलवार की शक्ति को इन दायरों से निकाल कर उनकी जगह लेली। इतिहास इस बात को साबित कर देगा कि जिसे हम कलचर अथवा संस्कृति कहते हैं वह असल में धीरे धीरे अहिंसात्मक प्रोग्राम

रीत रिवाजों और कानूनों का हिंसात्मक रीत रिवाजों, प्रोग्रामों और कानूनों की जगह ले लेना है।

पच्छिमी सभ्यता के उठान के बाद से यह सूरत कुछ थोड़ी सी बदल गई. पर इतिहास हमें बताता है कि इस दौर में भी आदमी जाने या अनजाने इसी शक्ति को बढ़ाने और उसका संगठन करने को अपना असली लक्ष्य या मकसद बनाये रहा. फिर क्या कारन है कि यह शक्ति तलवार की शक्ति पर आखिरी विजय हासिल न कर सकी और आज तलवार ही इस शक्ति पर छाई हुई दिखाई देती है. इसके कुछ कारन हम नीचे देते हैं—

( १ ) पहिली बात तो यह है कि तलवार का इस शक्ति को हरा देना या दबा देना केवल एक सतही और चन्द रोज़ा चीज़ है. बड़े दर्जे तक यह हमारी निगाह का धोका है. यह सूरतें इस वास्ते पैदा हो गई हैं कि पिछले दो तीन सौ साल के अंदर हमारी दुनिया-वी या माही तरक्की हमारी नैतिक और रूहानी तरक्की की निस्वत ज़्यादा तेज़ी के साथ आगे बढ़ी है. इससे पहिले हमारी दीनी धर्मों और नैतिक संस्थाएँ संसारी उन्नति को सदाचार और रूहानियत के अधीन रखकर मानव जीवन में एक बहुत अच्छा और तन्दुरुस्त समतोल बनाये रखती थीं. पच्छिम के उठान ने इस समतोल को धरवाद कर दिया. इसीलिये तलवार की शक्ति मानव प्रेम की शक्ति पर हावी दिखाई देने लगी. पर इसके साथ ही साथ वह संसारी रुकावटें जो आदमी को इन्सानी भाई चारे और लोक राज के साँचे में ढलने से रोकती थीं इतनी तेज़ी के साथ और इतनी



अच्छी तरह दूर होती जा रही हैं और हो गई हैं कि जो पिछले हजारों साल में भी न हुई थीं।

( २ ) दूसरी बात यह है कि लड़ाई और मारकाट के तूफान आदमी के दिल और दिमाग को हिला-कर तलवार के खतरों और उसकी बरवादियों से डरा डरा कर भौंचक्का कर रहे हैं। लोग इस तूफान से इस हद तक घायल और परेशान हो गये हैं कि दुनिया के इतिहास में पहिली बार वह सच्चे दिल से ऐसी सूरतों की खोज में हैं जो आदमी को किसी तरह आजकल की बरवादियों से बचा सकें।

( ३ ) तीसरे दुनिया की वह नैतिक और रूहानी शक्तियाँ जो थोड़े दिनों के लिये तलवार की चका चौंध से दब गई थीं, उनमें अब दोबारा एक नई जान, नई ताकत और नया संगठन पैदा हो रहा है। अब अगर एक बार इन शक्तियों का संगठन हो गया तो तलवार का दौर हमेशा के लिये खत्म हो जायगा।

( ४ ) चौथे बापू के जन्म और उनकी कामयाब कोशिशों ने एक नया प्रोग्राम और नया हथियार दुनिया के सामने रख दिया है। यह प्रोग्राम और यह हथियार थोड़े ही दिनों में नैतिक और रूहानी संगठनों को अहिंसा के तरीकों पर तलवार की शक्ति से सीधे टकरा लेने के लिये तैयार कर देंगे। इसी के साथ साथ जो लोग अब तक हिंसा के तरीकों पर इसलिये लट्टू हैं कि वह इसे आदमी की भलाई, तरक्की और रक्षा का अकेला रास्ता समझते हैं, किसी ऐसे दूसरे रास्ते के सामने आते ही जिससे इन्हें भलाई की कुछ उम्मीद दिखाई देगी, खुद बखुद उसकी तरफ झुक जावेंगे।

अब सवाल यह है कि दुनिया ने तलवार के इस्तेमाल को क्यों

जारी रहने दिया. इसका कारण राजकाजी और आर्थिक है. तलवार किसी देश या गिरोह में केवल सुधार ही का काम नहीं करती थी बल्कि रक्षा का काम भी करती थी. इसमें दो दायरे उसके सुपुर्द होते थे. एक अंदर की रक्षा और दूसरे बाहर से रक्षा. इतिहास बताता है कि जहाँ तक अंदर की रक्षा का सवाल था वहाँ तक मानव प्रेम की शक्ति के जानकारों ने हर देश और हर सभ्यता में ऐसे ऐसे तरीके पैदा कर लिये कि जिन्होंने धीरे धीरे शहरी जीवन से कौजों की जरूरत को विलकुल मिटा कर उसे गैर कौजी पुलिस और अदालतों के सुपुर्द कर दिया. पहिले हर आदमी को और हर गिरोह को अपनी रक्षा का खुद अधिकार होता था. इस अधिकार को काम में लाने में हर आदमी आमतौर से हथियारों से काम लेता था या अपने मददगारों को हथियार देकर दूसरे से खुद फौसला कर लेने में मदद लेता था. और यह बात जायज समझी जाती थी. धीरे धीरे इस तरह की बातें मानव जीवन से ख़तम कर दी गईं. हर आदमी को क़ानून अपने हाथ में लेने की इजाजत नहीं दी गई और सब तरह के आपसी झगड़े चुकाने के लिये हथियारों के इस्तेमाल की जगह अदालतों और दूसरी इसी तरह की संस्थाओं से काम लेना सब के लिये जरूरी कर दिया गया. पुलिस की संस्था भी इसी तरह कौज की जगह एक गैर कौजी शहरी संस्था बनी जिसका काम शुरू में गैर कौजी ढंग से शांति कायम रखने में मदद देना था. इस तरह की पुलिस को भी अदालतों के अधीन रख कर उनके हिंसा के दायरे को एक बहुत बड़े पैमाने पर अहिंसा में बदल दिया गया.

अगर मानव उन्नति का दायरा कुल मानव जाति होती और कुल इन्सान एक ही हुक्मत के नीचे होते तो यह प्रबंध और यह प्रोग्राम ऐसा था जिसने आज से हजारों साल पहिले ही इन्सानी दुनियां से तलवार के इस्तेमाल को मिटा दिया होता. पर कठिनाई यह थी कि जहाँ तक राजकाज का सम्बन्ध है आदमी छोटे छोटे हजारों ऐसे टुकड़ों में बँटता रहा है कि जो एक दूसरे से बिल्कुल आजाद होते थे. यह बँटवारा इतिहासी और भूगोली कारणों से होता था. शुरू शुरू में इनमें से हजारों गिरोह अपने रहन सहन, खानपान, धर्म मजहब, पेशों, संगठन के तरीकों और आदर्शों में बिल्कुल एक दूसरे से अलग और अक्सर एक दूसरे के खिलाफ साँचों में ढल जाते थे. फिर एक बार अलग अलग साँचों में ढल जाने के बाद आदमी कुदरती तौर पर अपने पुराने ढाँचों से ही चिपटे रहना चाहता है. वह अपने या अपने गिरोह के रीत रिवाजों से इतनी मुहब्बत करने लगता है कि फिर उन्हीं का मोहताज हो जाता है. फिर उसके लिये इन साँचों को बदलना लगभग नामुमकिन हो जाता है. इसी तरह अलग अलग जातियाँ, अलग अलग कौमों, अलग अलग कलचर और अलग अलग राष्ट्र बन जाते हैं और यह सब अलग अलग हालतों में रह कर अलग अलग साँचों में ढले होते हैं. फिर जब इतिहास के उल्टे फेर या भूगोली शक्तियाँ इन्हें एक दूसरे से पास लाईं या उन्होंने इन्हें एक दूसरे से मिलाया तो एक दूसरे से अपनी रक्षा के लिये इनके पास तलवार के सिवा और कोई साधन था ही नहीं इसीलिये यह तलवार काम में लाने पर मजबूर हो जाते थे.

कुछ टक्करों के बाद एक दूसरे को जीत कर राजकाजी निगाह से यह एक दूसरे में मिल जाने पर मजबूर हो जाते थे। इसके बाद इनके अंदर के समाजी और माली पहलुओं पर मानव प्रेम की शक्ति धीरे धीरे अपना असर फैलाकर इनके आपसी कर्तों को मिटा मिटा कर इन्हें एक भाई चारे या राजकाजी और माली विरादरी में ढालती रहती थी और इनमें एकता और एकरंगापन पैदा करती रहती थी। यहाँ तक कि इस तरह के मिले हुए गिरोहों में अपने आपसी सम्बन्धों और संगठन के लिये तलवार की कोई जरूरत या गुंजाइश बाक़ी न रहती थी। यही हालत दुनिया की आज तक बाक़ी है। इस हालत को ज़्यादा बड़ी और फैली हुई इन्सानी दुनियाओं पर लाने के लिये इतिहासी और भूगोली शक्तियाँ पहिले से कहीं बड़े पैमाने पर अपना काम कर रही हैं।

अब छोटी छोटी हुकूमतों की जगह दुनिया में बड़ी से बड़ी हुकूमतें और छोटी छोटी कलचरों की जगह बड़ी से बड़ी कलचरें और सभ्यताएँ बन रही हैं और बन गई हैं। फिर भी अभी इतनी अलग अलग आजाद हुकूमतें और कौमें बाक़ी हैं कि इन्हें एक दूसरे से अपनी रक्षा के लिये अभी तक तलवार की जरूरत मालूम होती है। जब तक यह जरूरत इस रूप में बाक़ी रहेगी तब तक आदमी के दिल में तलवार को काम में लाने और उससे फायदा उठाने की इच्छा बनी रहेगी और तब तक तलवार इन्सानी दुनिया से मिट न सकेगी।

पर अब यह सारी हालत जड़ से बदल रही है। मानव संसार की आज कल की हालत और उसके आज कल के संगठन पर

निगाह डालने से हमें एक दूसरा पहलू दिखाई देता है। हम यह देखते हैं कि जिन शक्तियों की हमने ऊपर चर्चा की है उन्होंने मानव संसार की हुकूमतों, संस्कृतियों और कौमों की तादाद पहिले से बेहद कम कर दी है। आज थोड़ी सी बड़ी बड़ी हुकूमतें कायम हो गई हैं और इनकी शक्ति और साधन इतने अधिक हैं कि इनके सामने छोटी हुकूमतों की कोई हकीकत ही बाकी नहीं रही। आज कल के मशीन के दौर ने हथियारों को भी बड़ी बड़ी मशीनों का रूप दे दिया है। इस इन्कलाब ने छोटी हुकूमतों को बड़ी हुकूमतों के सामने बिलकुल बेबस और लाचार कर दिया है। इसलिये आज तलवार दुनिया की छोटी कौमों और मुल्कों की इस तरह रक्षा नहीं कर सकती और उन्हें आजाद नहीं रख सकती जिस तरह पहिले रखती थी। अपनी आजादी को कायम रखने के लिये आज यह सब किसी दूसरी ताकत या संगठन के मोहताज हो रहे हैं।

अगर हम आज की राजकाजी हालत पर निगाह डालें तो हम यह देखते हैं कि बड़ी बड़ी मशीनों वाले हथियारों और बड़ी बड़ी कौजों को बड़े से बड़े पैमाने पर काम में लाने की शक्ति दुनिया की तीन कौमों के हाथ में आकर जमा हो गई है—अमरीका, इंगलिस्तान और रूस। इनमें से हम अमरीका और इंगलिस्तान को इस मानी में एक ही हुकूमत कह सकते हैं। अब जहाँ तक सच्ची राजकाजी आजादी का सवाल है वहाँ तक दुनिया में केवल दो ही हुकूमतें पूरे तौर पर आजाद रह गई हैं—अमरीका और रूस। बाकी सारी हुकूमतें देखने में आजाद हैं पर सच यह है अपनी आजादी बनाये रखने के लिये उनका तलवार पर

भरोसा था वह हमेशा के लिये मिट चुका, हम हमेशा के लिये इस लिये कहते हैं कि जो बड़ी बड़ी मशीनों की शक्ति के हथियार आज कल काम में लाये जा रहे हैं उनका बनाना, तरक्की देना और बढ़ाना ऐसे साधन चाहता है कि जो रूस और अमरीका के सिवाय न किसी दूसरे के पास हैं और न इन हालात में हो सकते हैं, और अगर कोई भी बड़ी हुकूमत इन दो हुकूमतों की जगह लेले तो वह भी इन छोटी हुकूमतों को सदा इस तरह के हथियार बनाने से रोकेगी, नतीजा यह कि अब छोटी हुकूमतें हथियारों की मदद से हरगिज अपनी आजादी या अपने अधिकारों की रक्षा नहीं कर सकतीं, छोटी हुकूमतों से हमारा मतलब उन हुकूमतों से है जो इस तरह के हथियार बनाने की दौड़ में रूस और अमरीका से पीछे रह गई हैं चाहे उनमें आदिमियों की गिनती, देश का फैलाव या दूसरे साधन कितने भी ज्यादा क्यों न हों.

दूसरी तरफ दुनिया की हालत बता रही है कि यह दो बड़ी हुकूमतें भी बहुत दिनों तक अपने अलग अलग वजूद को इसी तरह कायम नहीं रख सकतीं, या तो यह सुझह और समझौते करके एक दूसरे से मिल जायँगी और या एक दूसरे से लड़ कर कोई एक दूसरी पर अपना कब्जा जमा लेगी. ऐसी सूरत में जीती हुई हुकूमत हारी हुई हुकूमत से इस तरह के हथियार बनाने का अधिकार पूरी तरह छीन कर उसे हमेशा के लिये अपना महकूम और मोहताज बना लेगी. इस तरह दुनिया की हालत बता रही है कि सारी इंसानी सभ्यता, जहाँ तक उसका राजकाजी पहलू है और उस पहलू का तलवार से सम्बन्ध है, एक बड़ी हुकूमत के

अधीन होने जा रही हैं। इस बहाव को कोई शक्ति रोक नहीं सकती। इस सच्चाई को न समझना आजकल की दुनिया के सबसे बड़े इन्कलाब से बेखबर रहना है। यह बात किसी भी देश या राष्ट्र के लिये बहुत खतरनाक है। ऐसी हालत में हर समझदार आदमी को यह मानना चाहिये कि अपने राजकाजी जीवन की रक्षा और आजादी के लिये तलवार को अपना आखिरी भरोसा और सहारा समझते रहना किसी भी राष्ट्र या राज के लिये विलकुल बेकार और बेमानी है।

आज दुनिया की लगभग वह हालत है जो हिन्दुस्तान की सन् ५७ के ग़दर के बाद थी। हिन्दुस्तान की सारी फौजी और राजकाजी ताकत एक नई मरकज़ी हुकूमत के हाथ में आ गई। उसने देश का संगठन इस ढंग पर किया कि देश के एक बड़े हिस्से से तो देशी राज विलकुल ख़तम कर दिया और दूसरे हिस्से में देशी राजाओं का राज बनाये रखा। अगर वह मरकज़ी हुकूमत चाहती तो देश से सब देशी हुकूमतों को ख़तम कर सकती थी पर उसने अपने मतलब के लिये बहुत सी देशी रियासतों को क़ायम रखा। उन्हें हथियार रखने की भी इजाज़त दी पर अपनी सलामती और अपने अधिकारों का उसमें भी पूरा ख़याल रखा। उसने एक ऐसी सूरत पैदा कर दी कि ऊपर से दिखाई देने में तो हर देशी रियासत खुद मुख़्तार थी और एक दूसरे के ख़िलाफ़ अपने को आज़ाद मानती थी और यह भी समझती थी की उसकी यह आज़ादी फौजों और तलवार के बल पर क़ायम है। पर असलियत में यह सब रियासतें हर मानी में मरकज़ी हुकूमत की मोहताज और गुलाम थीं।

लगभग सौ साल तक हिन्दुस्तान की यही हालत रही. इन छै सौ राजकाजी इकाइयों में कोई ऐसा संगठन या कोई ऐसी शक्ति पैदा न हो सकी जिससे यह आपस में मिल कर अपने आप को मरकजी हुकूमत से सच्चे मानी में आजाद कर सकती. ऐसे ही देश की तीस करोड़ आवादी भी बहुत कुछ इच्छा रखते हुए भी अपने में कोई ऐसी शक्ति या संगठन पैदा न कर सकी जिसके बल यह अपने आपको मरकजी हुकूमत की फौजी ताकतों से आजाद कर सकती.

आज दुनिया की बहुत सी क्रौमें जिनमें वह भी शामिल हैं जिनकी तलवारों का सिक्का दुनिया पर जमा हुआ था जैसे जर्मनी और जापान, उस जमाने के हिन्दुस्तान ही की तरह निहत्थी हो गई. उनकी हालत को देख कर अब उनका हथियारों की मदद से सच्ची आजादी हासिल कर लेना बिलकुल नामुमकिन मालूम होता है. यह ठीक है कि दुनिया अभी इतने बड़े इन्कलाब के नतीजों को पूरी तरह नहीं समझ सकती. इसके लिये कुछ वरसों की जरूरत है. फिर भी जो हालत हमारे सामने है उस पर अगर हम टंडे दिल से और बेलाग होकर नजर डालें तो हम देखेंगे कि सचमुच अब दुनिया की पंचानवे फीसदी हुकूमतें तो अपनी आजादी तलवार और फौजों की मदद से बचाकर नहीं रख सकतीं.

हमें इस पहलू को भी निगाह में रखना चाहिये कि दुनिया की यह मरकजी हुकूमत जितना जितना हिंसा के आधार पर कायम होती जाती है और जितना जितना उसकी मरकजीयत बढ़ती जाती है उतना उतना ही इन्सानी भाई चारे और मानव प्रेम की ताकत मरकजीयत से दूर होती जाती है, उतना उतना ही अन्याय, जुल्म



और दूसरों का चूपना या उनसे बेजा फायदा उठाना फिर बढ़ने लगेगा, अलग अलग राजकाजी इकाइयों के अधिकार बच नहीं सकेंगे, न इनमें अमन अमान और आराम चैन किसी अच्छे पैमाने पर पैदा हो सकेंगे. इसलिये दुनिया भर की इन सब इकाइयों को जरूरी तौर पर अपने अधिकारों की रक्षा और अपने यहाँ के अमन चैन और सुख शांति के लिये दूसरे शब्दों में अपनी सच्ची आजादी के लिये किसी न किसी दूसरी शक्ति और दूसरे साधनों की तरफ देखना होगा. हथियारों से यह उस मरकजीयत का मुक्ताबला न कर सकेंगी. कोई न कोई नई शक्ति ढूँढने की तरफ इनका ध्यान जोरों में जायगा. ऐसी हालत में बापू के दिखाये हुए तरीके के सिवाय कोई दूसरा रास्ता ऐसा नहीं है जिससे यह अपने बचाव की आशा कर सकें.

हमारा दावा है कि आज कल की हालतों में बहुत जल्दी वह समय आये बगैर नहीं रह सकता कि जब दुनिया अहिंसा और मानव प्रेम के उन पहलुओं पर ध्यान देने के लिये मजबूर होगी जो बापू ने दुनिया के सामने रखे हैं. तब दुनिया ठंडे दिल से इस नई शक्ति की असलियत और इसके रूप को समझने की कोशिश करेगी और खुद तरह तरह के तजरबे करके इस बात को भी समझेगी और सीखेगी कि इस शक्ति से दुनिया में क्या कुछ हो सकता है.

हम कह चुके हैं कि अभी तक आत्मबल की शक्ति की तरफ केवल मजहबी, रूहानी और नैतिक संस्थाएँ ही ध्यान देती रही हैं. नैतिक और कलचरी जीवन में इन संस्थाओं ने आत्मबल को काम

में लाने की बड़ी से बड़ी कोशिशों की हैं और उन्हें सफलता भी मिली है, पर इसमें भी शक नहीं कि यही संस्थाएँ राजकाजी और दूसरी हिंसा की शक्तियों से अपने को हमेशा तलवार ही के ज़ोर से बचाने की कोशिश करती रही हैं, इसलिये इन संस्थाओं में भी राजकाज ही की तरह तलवार की ज़ुलूमत और उसकी सारी बुराइयाँ बराबर कायम रही हैं, यही कारन है कि यह मजहब की संस्थाएँ भी मानव प्रेम की शक्ति को ऐसा हथियार और ऐसा साधन न बना सकीं जिससे वह राजकाज के मैदान में, आत्मबल के ज़रिये हिंसात्मक हमलों पर काबू पा सकती, इन संस्थाओं के लिये भी अब दुनिया बदल गई है, अपनी ही सलामती और उन्नति के लिये इन्हें वापू के असूलों और प्रोग्रामों पर ठंडे दिल से विचार करना होगा।

आजकल की हालातों में अगर मुकाबला करके यह देखा जायगा कि इन्सानी दुनिया को तलवार से ज्यादा कायदा पहुँच सकता है या मानव प्रेम से और दुनिया तलवार से ज्यादा सुधर सकती है या मानव प्रेम की शक्ति से तो यह हो ही नहीं सकता कि दुनिया के दुखी इन्सान मानव प्रेम के हक में फ़ैसला न दें और इस नतीजे पर न पहुँचें कि तलवार से ज्यादा बुरा कोई सुधार का तरीका हो ही नहीं सकता, हम अपने मतलब को और भी साफ़ कर देना चाहते हैं और यह दिखाना चाहते हैं कि मानव प्रेम की शक्ति मानव सुधार और मानव उन्नति दोनों के लिये तलवार की शक्ति से कहीं ज्यादा अच्छी है।

अगर हम इन दोनों शक्तियों को ध्यान से देखें तो हमें पता चलेगा कि मानव प्रेम और तलवार दोनों की असली ताकत हमारे विचारों, हमारी इच्छाओं और हमारी उमंगों पर निर्भर है, हम

अपनी संसारी ज़हरतों को पूरा करने के लिये और अपने भाइयों से अपनी रक्षा के लिये स्वार्थ, नफरत, गुस्सा, दुश्मनी और एक दूसरे से डाह को दुनिया के बुरे से बुरे साधनों की मदद से एक संगठन और एक संस्था का रूप दे देते हैं। इसमें आदमी हमारी फौज और उसके सिपाहियों का काम देते हैं और तलवार, बन्दूक, तोप, बारूद, ऐटमबम इन सिपाहियों के हाथों में हथियार का काम देते हैं। जो असली शक्ति इस संगठन के पीछे काम करती है और जो इसे चलाती है वह हमारे दिलों के अन्दर के वही भाव हैं जिन्हें हमने ऊपर बयान किया है। इस तरह के भाव जिस तरह हमें अपनी रक्षा के लिये काम देते हैं उसी तरह हमारे विरोधी की रक्षा के लिये भी काम में आते हैं। नतीजा यह होता है कि यह भाव दोनों तरफ बढ़ते चले जाते हैं। इन्हीं के साथ साथ उन साधनों का संगठन भी दोनों तरफ बढ़ता चला जाता है। फिर हम केवल इतना ही नहीं करते कि इन साधनों की मदद से अपनी रक्षा कर लें, बल्कि हम और आगे बढ़कर अपने विरोधी से अधिक से अधिक फायदा उठाने की इन साधनों की मदद से कोशिश करते हैं चाहे वह फायदा जायज हो या नाजायज। अन्त में यह शैतानी चक्कर दोनों तरफ से जुल्म ज़बरदस्ती और बरबादी का एक बहुत बड़ा सरचश्मा बन जाता है। इसी तरह मानव प्रेम की शक्ति के पीछे प्रेम, दया, क्षमा, त्याग, एक दूसरे की सेवा, और हमदर्दी के भाव होते हैं। इस में कोई खुदगारजी का पहलू या दूसरों से ज़बरदस्ती अपनी इच्छाएँ पूरी करवाने का पहलू नहीं होता। इन दोनों बातों में यह शक्ति तलवार की शक्ति से बिल्कुल एक अलग चीज़

है. फिर भी एक बात इन दोनों में एक सी है. यह दोनों आदमी के दिल और दिमाग पर कब्जा पाना चाहती हैं. पर इनके कब्जा पाने के तरीके एक दूसरे से बिलकुल अलग हैं. इनमें तलवार आदमी के दिल में उसके तन मन या धन को कुछ न कुछ नुकसान पहुँचा कर और उसमें डर पैदा करके अपना मतलब पूरा करती है. इसके खिलाफ मानव प्रेम की शक्ति अपने प्रेम, त्याग और सेवा से लोगों के दिलों को जीतना चाहती है और इसी रास्ते चलकर अपना मकसद पूरा करती है.

अगर हम इन दोनों शक्तियों के काम और नतीजों को पखिलाती निगाह से ही देखें तो तलवार दूसरे के दिल में डर बैठा कर उसे किसी एक रास्ते पर चलने के लिये मजबूर करती है चाहे वह रास्ता नेकी का हो या बर्दी का. इसके खिलाफ मानव प्रेम आदमी की पूरी आजादी कायम रखते हुए उसे अपने मुहव्वत के जादू और त्याग की मोहिनी से इस में करता है. इन दोनों में अपने विरोधी को जीतने और सुधारने की बे अंत शक्ति है. लेकिन तलवार दूसरे को कम या ज्यादा नुकसान पहुँचाने से कभी भी पाक नहीं हो सकती. या तो यह खुले तौर पर छोटे या बड़े पैमाने पर लोगों को जान और माल का नुकसान पहुँचाती है या कभी कभी खुला नुकसान पहुँचाए बिना ही अपने विरोधी के दिल में डर और हैबत बैठाकर उसे ठाक करने की कोशिश करती है. गिरोहों और क्लौमों की क्लौमों के दिल में यह डर बैठ जाना उनके लिये जान और माल के नुकसान से भी ज्यादा बुरा होता है. यह उनके अंदर के गुस्से, नफरत

और दुश्मनी को न ख़तम करता है और न कम करता है। केवल उन्हें इस योग्य नहीं छोड़ता कि वह हिम्मत के साथ अपने दिल के इन भावों को प्रगट कर सकें। इस तरह अन्दर ही अन्दर इन भावों का ज़हर उनमें और भी बढ़ता जाता है। हिंसा की शक्ति का यह बुरा नतीजा इतना बुनियादी है कि उसके ज़रिये कोई सच्चा सुधार हो ही नहीं सकता। सुधार की जगह यह लाखों इंसानों के शरीरों का ही नहीं उनकी आत्माओं और ज़मीरों का भी खून कर देती है।

आज कल के नैतिक साइंस के जानने वाले और मन-विद्या के पंडित इस बात पर सब एक राय हैं कि किसी तरह की भी हिंसा दबाव या सज़ा का खयाल किसी तालीमी मक़सद या किसी तरह के सुधार को पूरा करने में केवल बेकार ही नहीं बल्कि उल्टा नुज़्राना देने वाला साबित होता है। आदमी के अंदर की कमज़ोरियों और बुराइयों को कम करने या सुधारने की जगह वह इन्हें और ज़्यादा गहरा और टिकाऊ बना देता है। इस असूल को आज दुनिया में आम तौर पर तालीम और सुधार के पंडितों ने ठीक मान लिया है। अब इन्सानी दुनिया अपनी सारी तालीमी संस्थाओं, सुधार की कोशिशों यहाँ तक कि जेलों तक में मुजरिमों के सुधार के लिये बिल्कुल नये नये तरीक़े काम में लाती जा रही है, जिनमें हिंसा या सज़ा की भावना मिटती जा रही है। इस इन्क़लाब का बुनियादी असूल यह है कि हिंसा और ज़बरदस्ती के तरीक़े बन्द किये जावें और उनकी जगह अहिंसा के तरीक़ों

से काम लिया जावे, यह इस बात का सबूत है कि हिंसा या तलवार सब तरह के सुधार के लिये बिल्कुल बेकार है।

जहाँ तक मानव प्रेम का सम्बन्ध है वह किसी को किसी तरह का जान या माल का नुकसान पहुंचा ही नहीं सकता, वह दोनों तरफ के दिलों से हर को बिल्कुल मिटा देता है, हर ही हर तरह की हिंसा की जड़ है, जब आदमी बिल्कुल निहरी हो जाता है तो उसे अपनी रक्षा के लिये भी किसी संगठन की जरूरत दिखाई नहीं देती, इसलिये तलवार का यह काम भी कि उससे लोगों की रक्षा की जाती है बिल्कुल खत्म हो जाता है।

सुधार या रक्षा के अलावा तलवार का एक काम और रह जाता है, वह है दूसरों को जीतना, अब्बल तो इन्सानी दुनिया आज इस गिरी हुई हालत में भी इस तरह के जीतने को नाजायज समझती है इसलिये हमारे जीवन के इस पहलू को जारी रखने का खवाल ही नहीं होना चाहिये, फिर भी अगर हम तलवार के इस पहलू का मानव प्रेम के इसी पहलू से मुक्तवला करें तो इस बारे में भी मानव प्रेम का हथियार ज्यादा ऊँचा और काम का साधित होता है, मानव प्रेम की शक्ति हार जीत का जवाब त्याग से देती है, इस तरह हार जीत की घुमाइयाँ भी बहुत कम हो जाती हैं और धीरे धीरे उसके मिट जाने की भी आशा पैदा हो जाती है, अगर हम त्याग में आदमी को सच्चा आदमी बनाने की शक्ति न भी मानें तब भी हम त्याग के फायदे से इन्कार नहीं कर सकते न हम इस बात से इन्कार कर सकते हैं कि त्याग का रास्ता सुलह और समझौते की राहें खुली रखता है और

खेंचातानी, मारकाट और दुश्मनी की राहों को कम करके उनके मिटने की सूरतें पैदा कर देता है।

जहाँ तक इन दोनों शक्तियों के इस्तेमाल में बाहरी साधनों और सामान की जरूरत होती है वहाँ तक भी इन दोनों में जमीन आसमान का फरक है। तलवार के लिये माही साधनों की बहुत बड़े पैमाने पर जरूरत पड़ती है जिसमें अनगिनत दौलत खर्च करनी पड़ती है। यह सारे साधन दुनिया को बनाने वाले नहीं बिगाड़ने वाले हैं। इनके जवाब के लिये विरोधी को इसी तरह के घातक साधन काम में लाने पड़ते हैं। इनके मुकाबले में मानव प्रेम की शक्ति हमें रचना और स्वावलम्बन की तरफ ले जाती है। वह किसी माही साधनों की मोहताज है ही नहीं। इससे भी ऊँची बात उसमें यह है कि उसका असर और जवाब और जवाब का जवाब, दोनों तरफ से और दोनों के लिये रचनात्मक होता है। उससे दोनों का सुधार ही सुधार होता है। तीसरा फरक यह है कि तलवार इन्सान की गुलियों को सुलझाती नहीं, उन्हें और भी उलझा कर कड़ा कर देती है। इससे हिंसा और दुश्मनी का एक दौर शुरू हो जाता है जिसे तलवार किसी तरह खत्म कर ही नहीं सकती। इस दौर को अगर दुनिया की कोई शक्ति खत्म कर सकती है तो वह मानव प्रेम की ही शक्ति है।

इनमें चौथा फरक यह है कि तलवार अपनी कामयाबी के लिये बाहर के साधनों की मोहताज होने की वजह से अपने से ज्यादा बड़े और ज्यादा साधनों वाले संगठन के सामने झुक जाने और हार मान लेने पर मजबूर हो जाती है। इसलिये इसमें कोई आत्म गौरव या खुददारी का पहलू है ही नहीं। न इसमें कोई संतोष का

पहलू है, इसके लिये अपना कौजी संगठन हर समय पूरा रखना और उसे बराबर बढ़ाते रहना जरूरी है, जब तक कोई ताकत दुनिया की सबसे बड़ी ताकत न बन जावे तब तक उसे यह कोशिश और तैयारी जारी रखनी ही होगी, क्योंकि इसके बिना वह दूसरों से अपने को बचा कैसे सकेगी, दुनिया की सबसे बड़ी ताकत बन जाने के बाद भी नये दुश्मन पैदा होने और पुराने दुश्मनों के इसके खिलाफ मिल जाने का डर हमेशा बना रहेगा, तलवार की यह आखिरी बदनसीबी है कि इसे चैन और शांति कभी मिल ही नहीं सकती, इसके खिलाफ मानव प्रेम की शक्ति इतना सत्र और शांति पैदा करती है कि जिस पर कोई बाहर की ताकत अपना असर नहीं डाल सकती, बाहरी दबाव से असर लेने का डर इसमें बहुत ही कम होता है, इस डर से यह लगभग आजाद रहती है, इस निगाह से इसमें सच्ची खुददारी होती है जिसे सारी दुनिया की मादी ताकतें भी मिलकर नहीं मिटा सकतीं.

हमारी सारी पुरानी मजहबी किताबें और संस्थाएँ मानव प्रेम की शक्ति को दुनिया की सबसे बड़ी रचनात्मक शक्ति बताती हैं, वह यह दावा करती हैं कि यह शक्ति हिंसा की हर शक्ति पर हमेशा विजय हासिल कर सकती है, इनका कहना है कि गुस्सा, नफरत और दुश्मनी आग का जौहर रखती हैं, तलवार इसी जौहर का साक्षात् रूप है, इसीलिये यह आग दूसरों की आग बुझा नहीं सकती उसे बढ़ा और भड़का ही सकती है, मानव प्रेम की शक्ति इस आग के लिये पानी है जो कुदरती तौर पर आग को बुझा देगा या कम कर देगा.



इन धर्म पुस्तकों ने विस्तार के साथ वह साधन बताये हैं जिनसे आदमी इस शक्ति को बड़े से बड़े पैमाने पर अपने अंदर पैदा कर सकता है। जिस तरह बाहर की साइंस में दुनिया के माही कानूनों की छानबीन की जाती है उसी तरह मानव प्रेम और आत्मबल के इन जानकारों ने तजरबे कर करके इस शक्ति के असली रूप का पता लगाया है और इस बात की खोज भी की है कि इस शक्ति के जरिये इन्सानी जिन्दगी की किन किन कठिनाइयों को किस किस तरह हल किया जा सकता है। उन्होंने इस शक्ति से काम लेने के लिये नियम और तरीके लिख दिये हैं जिनसे पता चलता है कि किस किस हालत में इस शक्ति से काम लेने के क्या क्या नतीजे होंगे, और उनके बाद फिर क्या क्या करना होगा।

इन खोजों और प्रयोगों से फायदा उठाकर दुनिया के बड़े से बड़े सदाचारी और रूहानी जानकार जैसे ऋषी, मुनि, नबी, वली, तीर्थंकर और अवतार दुनिया के सामने आकर इतिहास के पन्नों पर अपने अचरज भरे कारनामे छोड़ गये हैं। इन कारनामों को देखने से यह साफ पता चलता है कि इन्सानों पर अपनी हुकूमत कायम करने के लिये तलवार की शक्ति मानव प्रेम की शक्ति का किसी तरह मुकाबला नहीं कर सकती।

हम इस सवाल की लम्बी-बहस में न जाकर केवल थोड़ी सी मिसालें नीचे देते हैं—

दुनिया के कुछ महान से महान पुरुषों ने जो नैतिक और आत्मिक शक्ति के जानकार थे जैसे बुद्ध, ईसा, मुहम्मद, राम, कृष्ण,

जरतशत, मूसा और इसी तरह के दूसरे देशों के बड़े बड़े बुजुर्गों ने दुनिया में अपनी अपनी एखलाक़ी और रुहानी हुकूमतें जिन्हें हम धर्म मजहब कहते हैं, कायम कीं। अगर हम इन हुकूमतों को देखें और फिर उन हुकूमतों को देखें जो दुनिया के बादशाहों और शहंशाहों ने कायम कीं तो साफ़ दिखाई दे जायगा कि जहाँ तक शान शीकत, फैलाव और मजबूती का सम्बन्ध है, इन दोनों तरह की हुकूमतों का कोई मुकाबला ही नहीं हो सकता।

यह कहना कि इन हुकूमतों के कायम होने में भी बड़े बड़े पैमाने पर तलवार से काम लिया गया। अगर यह सच भी हो तो, हमारी बात पर इसका कोई असर नहीं पड़ता। क्योंकि अगर हम यों देखें तो जितना हर बादशाह और शहंशाह ने अपनी हुकूमत धनाने और बनाये रखने में इस तरह की मजहबी संस्थाओं से या मानव प्रेम की शक्ति से काम लिया है वह इतना अधिक है कि जिसके सामने मजहब का तलवार की मदद लेना कुछ भी नहीं रह जाता। इसके अलावा इतिहास की मदद से यह अच्छी तरह साबित किया जा सकता है कि जिस पैमाने पर किसी मजहब ने अपने सच्चे मतलब को पूरा करने में तलवार से काम लिया उसी पैमाने पर वह मजहब अपने असली मकसद को पूरा करने में नाकाम रहा और उसने अपनी कमजोरी और बरवादी के बीज बोये।

दुनिया की एक बड़ी बदनसीबी यह है कि धर्म मजहबों के बाद के आचार्य और माननेवाले ज्यों ज्यों अपने सच्चे नैतिक और आत्मिक स्रोतों से दूर होते गये उतना उतना ही वह बाहर के

संसारी साधनों के ज्यादा ज्यादा मोहताज होते चले गये, और उनमें दुनिया की वह इच्छाएँ और वह बुराइयाँ जिन्हें मज्जहब कम करने और मिटाने आया था बढ़ती चली गई. राजकाज के हिंसा भरे मैदानों से भी इन मज्जहबी संस्थाओं और आचार्यों की तलवार का प्रयोग मिटाना चाहिये था. उनसे आशा थी कि वह राजकाज को भी पूरी तरह सदाचारी और रूहानी शक्तियों के अधीन कर सकेंगे इस सब की जगह धीरे धीरे यह मज्जहबी लोग खुद राजकाज के अधीन और फर्मावरदार बन गये. और राज दरबारों से लाभ उठाने की इच्छाएँ इनकी इतनी बढ़ी कि अंत को इनमें और दुनिया के दूसरे लोगों में सिवाय ऊपर की दिखावटी और निकम्मी बातों के कोई सच्चा फर्क या कोई ऊँचाई न रह गई. इसका सबसे बुरा नतीजा यह हुआ कि इन्सानी दुनिया को एक भाईचारे के साँचे में ढालने की जगह यह लोग खुद उस भाईचारे के पैदा होने में सबसे बड़ी रुकावटें और लोहे की दीवारें बन कर रह गये. इनकी इस गिरावट का एक नतीजा यह हुआ कि इन्सानी जीवन के राजकाजी और माली पहलुओं को रूहानी और एजलाकी पहलुओं पर छा जाने का मौका मिल गया. एक तरफ रूहानियत और मानव प्रेम और दूसरी तरफ राजकाज और तलवार यह दोनों एक-दूसरे के खिलाफ शक्तियाँ थीं जिनका एक जगह पर मिल जाना कठिन ही नहीं बल्कि अनहोनी बात थी. तलवार के साये में रूहानियत का आश्रय लेना अपनी सारी सच्ची ऊँचाई और भलाई को खतम कर देना था. इस तरह गिरते गिरते जब इन मज्जहबों ने अपने को कौमी और नसली ऐसे ही वर्ण और सम्प्रदाय

की गिरोह वन्दियों में बाँट लिया और सच्चे दीन धर्म के टुकड़े टुकड़े कर डाले तो इन्सानी भाई चारे को अमली रूप देने के नैतिक और धार्मिक दरवाजे बंद हो गये, इसके बाद राजकाजी और दूसरे समाजी नेताओं को इस मकसद को पूरा करने के दूसरे रास्ते निकालने पड़े जिन्होंने आज लोकराज, समाजवाद ( सोशलिज्म ) और साम्यवाद ( कम्युनिज्म ) के रूप ले लिये हैं, आज पुराने धर्म मजहबों के दावेदार बड़े पैमानों पर इन्हीं आन्दोलनों की तरफ झुक रहे हैं, उन्हें यह दिखाई नहीं देता कि यह रास्ते उनके अपने मिटने के रास्ते हैं, यह समझ उनमें अभी आ सकती थी जब उनमें कुछ भी सच्चा सदाचार या रूढ़ानियत बाकी होती, अगर आज भी वह अपनी असलियत को, अपने दीन धर्म के सच्चे रूप को और दुनिया के झुकाव को पूरी तरह समझ लें तो यह दुनिया की हालत में एक बहुत बड़ा इन्क़लाब पैदा कर दे सकते हैं, इनके लिये सीधा रास्ता यह है कि राजकाज के रौब में न आकर और उसके प्रलोभनों से ऊपर उठकर अपने पुराने दीनों और सदाचारी रास्तों पर आ जायँ और राजकाज से बाहर रह कर एक बड़ा और शानदार नैतिक और आत्मिक संगठन बना लें, जिस संगठन का एक अकेला मकसद आदमी को आदमी बनाना और दुनिया को राजकाज की भूलों और बुराइयों से बचाना हो, इस संगठन का काम होगा राजकाज को सच्चे धर्म और सदाचार के अधीन करके उसके हाथ से हिंसा और ज़बरदस्ती का हथियार छीन कर उसे मानवजाति का सच्चा सेवक बना लेना, आजकल के

मजहबों के आचार्य अगर यह काम नहीं कर सकते तो दुनिया की भलाई करने के बजाय वह उसकी उन्नति के रास्ते में एक बहुत बड़ी रुकावट होंगे जिसे दुनिया किसी तरह भी देर तक बरदाश्त न करेगी.

---

## सेवक और सेवा

दुनिया की इस तरह की नाजुक और दर्दनाक हालत में बापू का जन्म हुआ. उन्होंने इतिहास में पहिली बार मानव प्रेम को तलवार के मुक्तावले में लाकर खड़ा कर दिया और वह भी राजकाज के मैदान में. इस ताकत की मदद से वह इन्सानी जीवन में एक नैतिक इन्कलाव पैदा करना चाहते थे. जो पाँच बातें किसी भी इन्कलाव के पैदा करने के लिये जरूरी होती हैं और जो बापू ने अपने विधान में रखी है उनमें से तीन (मकसद, साधन, संगठन) हम ऊपर बयान कर चुके हैं. चौथी वह शक्ति है जिसके बल यह इन्कलाव पैदा किया जा सकता है यानी आत्मबल और मानव प्रेम की शक्ति. पाँचवीं जगह हम उन निस्वार्थ, त्यागी सेवकों को देते हैं जो इस शक्ति की मदद से उस इन्कलाव को पैदा करेंगे. मानव प्रेम की शक्ति के बारे में हम बहुत कुछ कह चुके अब हम इस विधान के सेवकों की वास्तव कुछ कहना चाहते हैं.

जब से बापू को इस शक्ति का और अपने मिशन का अनुभव हुआ तभी से उन्होंने इस तरह के सेवक पैदा करने की कोशिश शुरू कर दी थी जो इस शक्ति को अपने अंदर पैदा करके उस मिशन के पूरा होते में मदद दें. उन्होंने अपने आश्रमों और आन्दोलनों के जरिये ऐसे बहुत से सेवक मुल्क में पैदा कर दिये हैं. इस विधान को देखने से मालूम होता है कि बापू ने इन्हीं सेवकों

पर इस नये आन्दोलन के चलाने की जिम्मेदारी डाली है और इस तरह के सब सेवक इस काम में लग सकें इसलिये बापू ने अपने सारे रचनात्मक संगठनों को "लोक सेवक संघ" में मिल जाने को कहा है, जिन संगठनों को उन्होंने इस नये संघ में शामिल किया है उनके नाम हम नीचे देते हैं, यह विधान की दफा दस में दिये हुए हैं.

१. कुल हिंद चरखा संघ
२. कुल हिंद ग्राम उद्योग संघ
३. हिन्दुस्तानी तालीमी संघ
४. हरिजन सेवक संघ
५. गो सेवा संघ

दफा दस में ऊपर के 'मकसद' कह कर जिन मकसदों का हवाला दिया गया है उन सब को हम पीछे दे चुके हैं, जो योग्यताएँ सेवकों में होनी जरूरी हैं वह भी हम बयान कर चुके हैं, जिन रचनात्मक कामों को पूरा करना इन सेवकों का फर्ज बताया गया है वह भी लगभग वही सब हैं जिन्हें ऊपर लिखे पाँच संघ मुल्क में चला रहे हैं. इस सब से जाहिर है कि यह नया आन्दोलन भी बापू अपने परखे हुए जानकारों के ही सुपुर्द करना चाहते थे और चूँकि इन्हें उस मानव प्रेम की शक्ति से काम लेना था जिसे वह हर तरह की हिंसा से बचाना चाहते थे, इसलिये उन्होंने अपनी पंचायतों में ऐसे सेवकों के सिवाय और किसी को कोई जगह नहीं

१. बापू की गरज यह थी कि इस नये आन्दोलन को उन बातों से

वचाया जावे जिनकी वदौलत कांग्रेस सीधे रास्ते से भटक चुकी थी. आल इंडिया कांग्रेस कमेटी के सामने विधान की यह शर्त पेश करने के साफ़ मानी यह ये कि कांग्रेस वाले इस बात को अच्छी तरह समझ लें कि उन लोगों को जिनका मुकाब केवल राजकाज की तरफ़ है अब रचनात्मक प्रोग्राम के काम करने वालों की रहनुमाई में काम करना होगा. यह उस हालत को उलट देना था जो पिछले तीस साल तक रह चुकी थी. यह कांग्रेस के पिछले राजकाजी जीवन को मिटा कर उसे एक अहिंसात्मक, रचनात्मक सेवक की तरह काम करने पर मजबूर करना था.

बापू खुद अपनी जिन्दगी में इस विधान को अमली रूप देते तो क्या क्या सूरतें पैदा होतीं इसका विचार करना अब कुछ मानी नहीं रखता. जाहिर है कि कांग्रेस इस तरह के इन्क़लाब को पसंद नहीं कर सकती थी इसलिये इस आन्दोलन को चलाने का सारा भार और जिम्मेदारी उन काम करने वालों पर है जो बापू के पुराने आन्दोलनों में काम कर चुके हैं या ऐसे नये लोगों पर है जो बापू के प्रेमी हैं, उनके असूलों को मानते हैं और अब इसमें अमली हिस्सा लेकर इस आन्दोलन को सफल बनाना चाहते हैं.

बापू हमेशा अपने काम करने वालों के सामने सेवा और त्याग का वह ऊँचा आदर्श रखते थे जो महात्मा सन्यासियों और योगियों के सामने रहता है. दुनिया के किसी राजकाजी काम करने वालों के सामने सेवा का इतना ऊँचा आदर्श शायद ही कभी रहा हो. ऐसे ही दुनिया के शायद कम काम करने वालों ने इस ऊँचे



आदर्श को हमेशा अपने सामने रखने की इतनी सच्चाई से कोशिश की होगी जितनी बापू के सेवकों ने. फिर भी किसी आदर्श को पूरी तरह अपने जीवन में ढाल सकना आदमी की शक्ति से बाहर है. बापू इस बात को अच्छी तरह समझते थे. इसीलिये वह बड़े प्रेम के साथ हमेशा अपने सेवकों की हिम्मत बढ़ाते रहते थे. अपनी कमजोरियों को दूर करने की कोशिश में लगे रहना और अपनी ताकत और हिम्मत के अनुसार अपनी जिम्मेदारियों को लगे लगे साथ पूरा करने की कोशिश करते रहना यही बापू की निगाह में सच्चे सेवक का काम था. वह कहते थे कि हमारी सच्चाई और कोशिश ही, अगर हम लगे रहेंगे तो हमारी कमजोरियों को दूर कर देगी और धीरे धीरे हमारी सेवा के दायरे के बढ़ने के साथ साथ हमारा असर भी बढ़ता जायगा. इस असर का बढ़ना ही हमारी सेवा की सच्चाई की कसौटी होगा.

बापू अपने सेवकों के लिये कोई कानूनी हक या माली साधन या इसी तरह की बाहरी सहूलतें जमा कर देना पसंद न करते थे. वह इन लोगों के सामने हमेशा स्वावलम्बन का आदर्श रखते थे. मानव प्रेम से और अपने त्याग और निस्वार्थ सेवा से लोगों के दिलों को जीतना, अपने समय, अपने साधनों, अपनी सारी शक्ति और श्रद्धा के अनमोल मोती मानव समाज की भलाई पर कुर्बान कर देना—यह ही बेलागु सेवा के सच्चे जौहर हैं. इसी से वह नैतिक बल या आत्मबल पैदा है जो तलवार और हिंसा से टकर लेता है और जो

लोगों के दिलों पर अपना असर डाल कर एक छोटे से सेवक को उनका प्यारा बना देता है. माही शक्ति और वेलाग सेवा दोनों अपनी अपनी हुकूमते कायम करती हैं. एक लोगों के जान और माल पर काबू पाकर, और दूसरी उनके दिल और दिमाग पर अपनी मुहब्बत और सेवा का सिका जमा कर. एक खिराज या टैक्स लेती है, दूसरी अपना सब कुछ दे देती है. तलवार चार दान लेती है तन, धन, जान और हिम्मत. मानव प्रेम चार दान देता है—धन, तन्दुरुस्ती, विद्या और निडरता. यही चार दान वापू ने अपनी समग्र सेवा की दफाओं में शामिल किये हैं. इन्हीं चार दानों से तलवार और राजकाज की सब बड़ी से बड़ी ताकतों का मुकाबला किया जा सकता है. तलवार एक डरावनी चीज है. मानव प्रेम और सेवा एक मोहनी शक्ति है जैसे दीपक में परवाने के लिये और चन्द्रमा में चकोर के लिये होती है. यह शक्ति सेवक के त्याग का असर जनता के दिल में डाल कर उसे तलवार के डर और हुकूमत की हिंसा दोनों से निडर और आजाद कर देती है और उसके मन की ताकत को फौलादी बना देती है. त्याग की वह शक्ति जो सेवक में होती है और जिसमें मानव प्रेम की मोहनी घुली हुई है लोगों के दिलों में घुस कर उन्हें माला माल कर देती है. त्याग उनके लिये एक फर्ज ही नहीं बल्कि अन्दर की शांति, संतोष और आनन्द का जरिया बन जाता है. वापू अपने सेवकों में यही सेवा की शक्ति और यही मानव प्रेम पैदा कर देना चाहते थे. इस सब के बदले में वापू एक ही

गुरु दक्षिणा माँगते थे. वह यह कि सेवक अपना राज जमाने में इस शक्ति के सिवा दुनिया की किसी दूसरी शक्ति से कोई सहारा न ले. सेवकों के जीवन में यह उसी स्वावलम्बन का चित्र है जो बापू को इतना प्यारा था और जिसे वह सारी सुख शांति और शक्ति का सोता बताते थे. इस विधान में उन्होंने जिन शब्दों में यह गुरु दक्षिणा माँगी है वह हम नीचे देते हैं—“यह बात ध्यान में रखनी चाहिये कि सेवकों की इस जमात को जो कुछ अधिकार होंगे या जो कुछ शक्ति उन्हें मिलेगी वह उस सेवा से मिलेगी जो वह अपने मालिक यानी सारे हिन्दुस्तान की पूरे दिल से खुशी, खुशी और समझदारी के साथ करेंगे.”

यही बापू का गायत्री मंत्र है. निस्वार्थ सेवा का यही रूप है. लोगों के दिलों को अपनी तरफ खींचने के लिये यही चुम्बक शक्ति है. तलवार को काटने का यही वशीकरण मंत्र (ताबीज़े हुब्ब) है और नैतिक इन्कलाब के लिये यही रामवान या इस्मे आजम है.

बापू का सेवा को अपने विधान में यह शानदार जगह देना, उनके समग्र सेवा के प्रोग्राम को उस ब्रह्म यज्ञ या यज्ञदानी यज्ञ की शकल दे देता है जिसमें गीता के अनुसार सारे संसार की सृष्टि हुई है. गीता का यह उपदेश निस्वार्थ सेवा और त्याग ही हमको कुदरत के सारे कानूनों की धुरी बताता है. इस त्याग में हिस्सा लेना सब प्राणियों का फर्ज है. यही कुदरत नियम और तक्राजा है. कोई जानदार या बेजान इस के दायरे से बाहर नहीं जा सकता. अगर वह इस सच्चाई

को समझ कर खुशी खुशी और पूरे दिल से उसमें हिस्सा लेता है तो उससे दुनिया को और दुनिया से उसके बेहद फायदा पहुँचता है। लेकिन अगर वह इस धर्म के रास्ते से, इस राह-मुस्तक़ीम से भटकता है तो वह कुदरत की नियामतों से दूर हट कर दुनिया के दुखों और मुसीबतों में फँस जाता है हो सकता है कि वह इस क़ानून से अनजान हो और अपने संसारी दुख के असली कारणों को न समझ पाता हो पर इससे वह इस क़ानून के नतीजों से बच नहीं सकता। अगर वह समझ कर भी अपने इस फ़र्ज़ को पूरा नहीं करता, तो उसे अपनी इस भारी भूल का ख़मियाज़ा भोगना पड़ेगा:

इसी क़ानून पर हिन्दुस्तान की पुरानी सभ्यता की सारी तामीर हुई थी। इसलिये उस सभ्यता ने दुनिया में इतनी ऊँचाई और कामरानी हासिल की पर उस सभ्यता के नाम लेवा त्याग के इस ऊँचे आदर्श पर पूरे न उतर सके। इसी से हमारा देश वरवादी के भँवर में फँस गया है। बापू हमें इस भँवर से निकलने का रास्ता बताने आये थे। हम इसे मानें या न मानें पर कुदरत और दुनिया की हालत दोनों यह बता रही हैं कि हमारे और दुनिया के लिये कोई दूसरा रास्ता है ही नहीं।

बापू खुद त्याग और मानव प्रेम की मूर्ति थे। उन्होंने निस्वार्थ सेवा की एक वाढ़ इस देश में पैदा कर दी थी। उनके लिये मानव प्रेम वैसी ही असली और सच्ची शक्ति थी जैसी विजली या ऐटोमिक ऐनर्जी साइंस वालों के लिये। उनका ख़याल था कि हर आदमी यह शक्ति अपने अंदर पैदा कर सकता है और उसे जितना

चाहे बढ़ा सकता है. प्रकृति के नियमों में इस शक्ति के बढ़ने के लिये कोई हद या सीमा नहीं है. न कोई बाहरी रुकावट हमें इस शक्ति के अपने अंदर बढ़ाने में कठिनाई पैदा कर सकती है. रुकावटें जो हैं वह हमारी अपनी पैदा की हुई हैं. मनुष्य ने अपनी गलतियों से ही अपने आप को बरबाद किया है. जितनी कोशिश, मेहनत और दौलत खर्च करके हमने अपने तलवारी संगठन को बनाया है और उसे बढ़ाने में जितनी कोशिश, मेहनत और दौलत हम खर्च करते रहते हैं उसका एक छोटा सा हिस्सा भी अगर हम मानव प्रेम की शक्ति को अपने अंदर पैदा करने और बढ़ाने में खर्च करें तो इन्सानी क्राँम की सारी मुसीबतें दमके दम में खतम हो सकती हैं. जनता और राज दोनों मिल कर इस काम को करना चाहें तो लोकराज और इंसानी भाई चारा दोनों का सच्चा दौर इस भूमि पर दो दिन के अंदर कायम हो सकता है. इसी आधार पर बापू ने यह कहा था कि अगर राज की बाग मेरे हाथ में आजावे तो मैं बिना कौज और बिना पुलिस की मदद के इसे चला सकता हूँ.

बापू कोई जादूगर नहीं थे. उन्होंने यह बात उसी तरह सोच समझ कर और हिसाब लगा कर कही थी जिस तरह एक साइंस वाला साइंस की बात करता है या हिसाब जानने वाला हिसाब के किसी सवाल का जवाब बताता है. वह जानते थे कि राज अगर अपनी गलतियों और भूलों से बाज़ आजावे और खुद मानव प्रेम के आधार पर अपने को चलाने लगे तो इसमें कोई शक नहीं कि वह सारे देश के दिलों को मानव प्रेम से अपने बस में कर

सकता है और देश भर में इस तरह के नये संगठन खड़े कर सकता है जो विरोधी शक्तियों के मुक्तावले के लिये तलवार से कई गुना ज्यादा काम के सावित हों। नकरतें और गुस्से और एक दूसरे की खेँचातानी मिट सकती है और मुल्क के कोने कोने में एक नई जान, नया जोश और नई तरह का आत्मबल पैदा हो सकता है। यह नामुमकिन बातें नहीं थीं। इसमें केवल जनता और राज दोनों के सहयोग की जरूरत थी। बापू को विश्वास था कि अगर राज उनका साथ दे दे तो जनता पूरा पूरा सहयोग देने से इन्कार नहीं कर सकती।

इसका मतलब यह नहीं है कि बापू खुद राजा या बादशाह या वजीर या इस तरह की कोई चीज बनना चाहते थे। वह केवल हुक्मत से और कांग्रेस से दिली सहयोग की भीक माँग रहे थे। जनता पर तो उन्हें भरोसा था ही। उनका दुख और उनकी बेवसी इसी में थी कि कांग्रेस और राज से उन्हें यह सहयोग न मिल सका।

बिना फौज और बिना पुलिस के राज चलाने के लिये दो बातें दरकार हैं। एक देश को दूसरे देशों के हमलों और चालों से बचाना, दूसरे देश के अन्दर अमन अमान कायम रखना।

इनमें पहली बार बापू ने अँगरेजी राज की चुनियादों को हिला कर देश को खुद आजाद करके दिखा दिया। यह ऐसी हालत में जब कि देश के पास हथियार न थे और देश विदेशी राज की गुलामी की जंजीरों में जकड़ा हुआ था। अब देश आजाद है। वह अपनी शक्ति को समझ चुका है। यह कहना कि इस बदली हुई हवा में बापू अपने मानव प्रेम की शक्ति और अहिंसा के साधनों से

विदेशी ताकतों की चालों से मुल्क को न बचा सकते थे, विलकुल ज़बरदस्ती है। कोई आदमी जो थोड़ा बहुत भी ईसाक और समझ से काम ले इस तरह की बात नहीं कह सकता।

जहाँ तक देश के अन्दर बिना फौज और पुलिस के अमन अमान कायम रखने का सवाल है वहाँ तक बापू ने राज काज से भी बढ़ कर सबूत मानव प्रेम की शक्ति और आत्मबल के कारनामों के दिये हैं। बापू के जीवन के आखिरी दिनों के चमत्कार, उस समय जब कि साम्प्रदायिक तूफान अपनी चोटी पर था, दुनिया के किसी भी आदमी को प्रेम की शक्ति और आत्मबल में विश्वास दिलाने के लिये काफी है। हमारे पच्छिमी उस्तादों ने हमें दुनिया का यह एक चुनियादी असूल समझाया है कि कोई काम बिना कारन के नहीं होता। मानी हुई बात है कि नफरत, गुस्सा और हिंसा शक्तियाँ हैं और यही वह शक्तियाँ हैं जो आदमी को हैवाना और खूनी हरकतें करने पर मजबूर करती हैं। तलवार इन शक्तियों को लोगों के दिलों में डर बैठा कर दबा सकती है। सदाचार के पंडितों का दावा है कि यह शक्तियाँ मानव प्रेम की शक्ति से भी दबाई जा सकती हैं। जहाँ तक उन साम्प्रदायिक तूफानों का सम्बन्ध है जो बापू के आखिरी जीवन में देश के बँटव से पैदा हुए वहाँ तक हम सब जानते हैं कि हुकूमतों की पुलिस और फौजें उन तूफानों को दवाने में नाकाम साबित हो रही। बापू उस संकट के समय अपने विश्वास से काम लेकर उस तूफान को अपने हथियारों से दवाने के लिये निकल पड़े। नोआख में वह पुलिस और फौज के वजाय मुट्ठी भर निहत्थे मर्दों

औरतों को अपने साथ लेकर चले गये, उन्होंने वहाँ के लोगों की उनके घरों पर जाकर निस्वार्थ सेवा की। इन लोगों में बहकें हुए और न के प्यासे इन्सान और सहमे और दबे हुए मजदूर दोनों शामिल थे। बापू दोनों से मिले, उन्होंने दोनों की सेवा की, दोनों की मदद की, दोनों के दिलों को पिघलाया और बदला, थोड़े ही दिनों में उनके मानव प्रेम की शक्ति ने वहाँ की हवा पर इतना असर डाला कि जितना कोई दूसरी शक्ति न डाल सकती थी, बापू के इस असर को देख कर देश के बड़े से बड़े लोगों ने बापू की नैतिक शक्ति और आत्मबल का सिक्का माना।

बापू के इस असर को अगर हम एक साइन्स वाले की तरह देखें और समझें तो इसका यही मतलब है कि बापू की नैतिक और आत्मिक शक्तियों ने वहाँ के मुसलमानों के गलत जोश और हिन्दुओं के डर दोनों पर इतना गहरा असर डाला कि यह दोनों एक बहुत बड़े पैमाने पर ठंडे हो गये, गलत जोश, प्रेम और पशेमानी में और डर, हिम्मत और धीरज में बढ़ गये, इससे एक ही नतीजा निकल सकता है वह यह कि नैतिक साइन्स के जानने वालों का जो दावा मानव प्रेम और आत्मबल की शक्ति के बारे में है वह गलत नहीं है।

इसके बाद दूसरी घटना हमें बिहार की मिलती है, बिहार के जुल्मों से बापू की बेचैनी और उनका दुख इतना बढ़ गया था कि उन्होंने नोआखाली ही से बिहार के लोगों को यह सन्देश भेजा कि अगर तुम लोग अपने इन जुल्मों से बाज न आओगे तो मैं लाचार होकर अपनी जान दे दूँगा, इससे बढ़कर प्रेम और



दर्द भरा दूसरा संदेश नहीं हो सकता. दुनिया जानती है कि बिहार के लोगों पर इस संदेश का इतना गहरा असर हुआ कि दुनिया की किसी दूसरी शक्ति का न हो सकता था. बिहार वालों के दिलों में बापू का जो प्रेम और आदर था उसका एक कारन वह सेवा थी जो बापू ने हिन्दुस्तान की ओर खास कर बिहार की की थी. बिहार की यह घटना नोआखाली से भी बढ़कर मानव प्रेम की शक्ति को साबित करती है. बिहार की घटना साबित करती है कि सैकड़ों मील की दूरी पर आत्मबल की शक्ति लाखों आदमियों के दिल को एक बारगी बदल सकती है. यह नतीजे पुलिस, फ़ौज या कोई भी हिंसा का साधन पैदा नहीं कर सकता था. यह इस बात का सबूत है कि मानव प्रेम की शक्ति तलवार की शक्ति से कह बढ़कर है.

यही सूरतें कलकत्ते और दिल्ली में दिखाई दीं. सब जगह इस एक ही तरह की घटनाओं से नैतिक साइन्स के जानने वालों का दावा सच्चा साबित होता है. इन सारी घटनाओं को हम जादू या करामात कह कर नहीं टाल सकते.

खास खास जगहों पर बापू का जो इस तरह असर पड़ा उसके अलावा सारे देश पर जो उन्होंने असर डाला वह भी हमारे सामने है. सारी दुनिया इस बात को मानती है कि साम्प्रदायिक तूफ़ान ने जो हालत उस समय पैदा कर रखी थी उसे बापू की मौत के सिवा कोई दूसरी शक्ति बदल न सकती थी. राज की फ़ौजे और पुलिस और दूसरी सारी कोशिशें बेकार साबित हो चुकी थीं डर था कि अगर यह तूफ़ान और बढ़ा तो सारा मुल्क इसमें पड़

कर बरबाद हो जावेगा. इस सब के बाद भी अगर किसी को मानव प्रेम और आत्मबल की शक्ति में विश्वास न हो तो कभी इसमें उस आदमी की समझ की है.

देश का हर आदमी इस बात को मानता है कि अगर धातू अपने आपको क्रूरवान न करते तो देश, कांग्रेस और राज सबका खातमा होगया होता. फिर जब मानव प्रेम ऐसी तूफानी हालत में देश को इस तरह बचा सकता है तो अगर इसी शक्ति के बड़े से बड़े पैमाने पर देश के कोने कोने में संगठन पैदा कर दिये जावें तो क्या यह संगठन देश में अमन अमान कायम नहीं रख सकते ? अगर एक महान त्यागी अकेला करोड़ों आदमियों के शैतानी भावों को ऐसे जोश और पागलपन के दिनों में इंसानियत के भावों में बदल दे सकता है तो क्या लाखों आदमी मिल कर कामयाबी के साथ मुल्क में अमन अमान बनाये न रख सकेंगे ? जरूरत केवल इस बात की है कि उन लाखों आदमियों को अपने अंदर मानव प्रेम पैदा करने और उसे काम में लाने की तालीम ठीक उसी तरह और उसी पैमाने पर दी जाय जिस तरह और जिस पैमाने पर हिंसा के सिपाहियों को तलवार चलाने और खून बहाने की तालीम दी जाती है. हर आदमी के अंदर इंसानियत और हैवानियत दोनों मौजूद हैं. जिस तरह हम अपने स्कूलों और अपनी सारी जिन्दगी में जाने और अनजाने इतने बड़े पैमाने पर हैवानियत पैदा कर सकते हैं तो क्या हम इन्हीं स्कूलों की तालीम के ढंग को जड़ से बदल कर और उसी तरह अपने जीवन के हैवानी पहलुओं की जगह इंसानी पहलू कायम करके इंसानियत पैदा नहीं कर सकते ?

इन सवालों के जवाब में एक ही बात कही जाती है. वह यह कि बापू महात्मा थे. तो क्या महात्मा आदमी नहीं होता ? क्या वह देवता या फरिश्ता होता है ? पर हमारा सवाल तो उन पढ़े लिखे लोगों से है जो साइंस के तरीके से सोचते हैं और जो देवता फरिश्ते क्या ईश्वर तक को नहीं मानते. जब आदमी के सिवाय और उससे बढ़कर और कोई है ही नहीं तो बापू केवल एक आदमी थे. सवाल यह है कि उस आदमी में यह शक्ति कहाँ से आई ? जाहिर है कि यह उसकी तालीम और तरबियत से ही पैदा हुई होगी. क्योंकि और कोई सूरत तो इसके पैदा होने की हो ही नहीं सकती थी. इसके अलावा हर धर्म मजहब की खास खास किताबें एक स्वर से इस शक्ति की चर्चा करती हैं और इसके पैदा करने और काम में लाने के ढंग बताती हैं. क्या वह सब गलत और बे बुनियाद हैं ? बापू खुद कहते थे कि उन्हें इस शक्ति का पता और इसके बढ़ाने और काम में लाने के तरीके इन्हीं धर्म पुस्तकों से मालूम हुए और इन्हीं धर्म पुस्तकों के बताए हुए रास्तों पर चलकर उन्होंने इस शक्ति को अपने अन्दर पैदा किया और इतना बढ़ाया. तो क्या बापू यह सब बातें दुनिया को बहकाने और धोका देने को कहा करते थे ? आखिर इस बहकाने से उन्हें क्या फायदा हो सकता था ? और अगर उनकी यह सब बातें सच थीं तो क्या हमें उनसे फायदा नहीं उठाना चाहिये.

यह कहना कि हरेक बापू नहीं हो सकता, अन्वत्त तो वैज्ञानिक निगाह से बिल्कुल बेमानी है, दूसरे अगर हम यह मान भी लें तो क्या हम सब छोटे छोटे हजारों गांधी नहीं बन सकते ? और

क्या इन सब हज़ारों गांधियों की मिली हुई कोशिश हमारे मतलब के लिये काफी न हो जायगी, क्या और गांधी पैदा करने में इतनी कठिनाई इसीलिये नहीं है कि दुनिया अपनी सारी शक्ति हिटलर, मुसोलिनी और स्टैलिन पैदा करने में खर्च कर रही है ? दुनिया ने अपने सारे रीत रिवाज, क़ायदे क़ानून, खेल तमाशे, स्कूल कालिज और जीवन के सब कारबार उन्हीं असूलों पर क़ायम कर रखे हैं जिनसे हिटलर और मुसोलिनी पैदा होते हैं, क्या इन सब चीज़ों, संस्थाओं और उनके दुनियादी असूलों का बदल देना नामुमकिन है ? और क्या मानव प्रेम के इन चमत्कारों और नतीजों को देखते हुए भी हमें इस तरफ़ अमली क़दम नहीं बढ़ाना चाहिये ?

हमारा खयाल है कि कांग्रेस और हुकूमत को वापू के जीवन और उनकी कुर्बानी को इस तरह भुलाना नहीं चाहिये, उन्हें उनसे क़ायदा उठाना चाहिये.

लेकिन यह साफ़ ज़ाहिर है कि यह कोई आसान बात नहीं है. पच्छिमी तहज़ीब ने हमारे सारे पढ़े लिखे लोगों पर एक गहरा और ज़ास असर डाल रखा है. इसके साथ साथ हमारे मुल्क के क्या भीतरी और क्या दूसरे मुल्कों से ताल्लुक रखने वाले बाहरी मामले बहुत ज़्यादा पेचीदा हो गये हैं. इन पेचीदगियों ने हमारी ज़िन्दगी के हर पहलू को ही राजकाजी भँवरों में फंसा दिया है. इन सबसे निकल सकने की कोई सूरत आसानी से दिखलाई नहीं पड़ती है. इस तरह हमारे पढ़े-लिखे और राज काज में लगे हुए लोग अपनी उलझनों में लुरी तरह डूब गये हैं. मगर मुसीबत कुछ और भी है. वह यह कि हमारी अपनी पुरानी

सभ्यता का सारा झुकाव राजनीति से परे था। उसका जोर इसी पर था कि आम लोग राज काज को नजर अन्दाज करें और उससे अलग रह कर अपना काम संभालें। इन सब बातों ने बापू की जिन्दगी से पूरा फायदा उठाने के रास्ते में गहरी दुशवारियाँ पैदा कर दी हैं।

इसके अलावा एक दुशवारी और भी है। बापू एक सम्पूर्ण या मुकम्मल आदमी थे। उनकी जिन्दगी में सब ही पहलू और निशान—चाहे वह समाजी हों चाहे राजकाजी, चाहे एखलाकी और चाहे आत्मिक या रुहानी—अपनी ऊँचाई और बुलन्दी पर मौजूद रहते थे, और एक ही वक्त में एक साथ मौजूद रहते थे। इन सब में एक अनोखा तवाजुन या समतोल रहता था। बापू का काम करने का ढंग कुछ ऐसा निराला था कि इनमें से कोई भी पहलू कभी नजरअन्दाज नहीं होता था। मगर उनके प्रेमियों और पौरोकारों में यह समतोल पैदा न हो सका। इसलिये वह इन पहलुओं में से किसी एक ही की तरफ़ी और सुधार को अपना मकसद और फ़र्ज बना लेने पर मजबूर होते रहे। जिन्दगी के दूसरे पहलुओं से उनका कोई ताल्लुक ही बाक़ी न रहा। नतीजा यह है कि जिन्दगी की एकाई की जो तस्वीर बापू के सामने थी, इनमें पैदा न हुई। इसी वजह से किसी एक मरकज पर पूरी तरह से जम सकना और मिल कर उस पर जुट जाना इनके लिये नामुमकिन हो गया।

असल बात यह है कि बापू ने अपनी जिन्दगी के अलग अलग पहलुओं में एक ऐसा घुलामिला और मुकम्मल समतोल पैदा

कर लिया था जिसकी मिसाल दुनिया के इतिहास में मिलना मुश्किल है. उनके सामने इन्सानी जिन्दगी एक इकाई थी जिसकी एक समूची हस्ती है. उनका खयाल था कि अगर हम इसके टुकड़े कर देंगे तो इसकी असलियत को और इसके सुभाव को नहीं समझ सकेंगे और न हम इसे पूरा फायदा ही उठा पायेंगे. हमारे जिस्म की तरह जिन्दगी भी एक मुकम्मल हस्ती है जिसमें रूह या जान है. इसके हर हिस्से का एक दूसरे के साथ वैसा ही नाता है जैसा हाड़ मांस में या खून और बदन में होता है. नैतिकता या एजलाकियात और अध्यात्मिकता यानी रूहानियात को इन्सानी जिन्दगी में बापू वही जगह देते थे जो बदन में दिमाग और रीढ़ की हड्डी की है. इस लिये जिन्दगी के किसी पहलू से भी नाता अलग कर देने की कोशिश करना या इसके किसी एक खास पहलू पर ही अपना सारा ध्यान व ताकत लगा देने का नतीजा उनकी राय में यह होगा कि हम अपनी बढ़ती के असली रास्ते से भटक जायेंगे.

यह बापू की दुनियादी तालीम थी. लेकिन हम इस तालीम से पूरा फायदा न उठा सके. नतीजा यह हुआ कि बापू के प्रेमियों में से वह लोग, जिन्होंने रूहानियात को अपना मकसद बनाया, समाजी और राजकाजी मकसदों से एक दम अलग हो गये. उन्होंने अपने सामने जिन्दगी का एक ही मकसद रखा—आध्यात्मिक तरक्की.

बापू इस दुनिया और उस दुनिया में कोई भेद नहीं करते थे. उनके सामने जिन्दगी और मौत अलग अलग चीजें नहीं थीं. वह

जिन्दगी और मौत को ही नहीं बल्कि कुल सृष्टि को वहदत (एकता) का एक ऐसा समूचा और सच्चा स्वरूप मानते थे कि जिसमें पिछले या अगले की कोई गुन्जाइश ही नहीं थी. उनके खयाल में इस वहदत का एक मुकम्मल वजूद है जो न बाँटा जा सकता है न जिसकी कोई हद है और न जो मारा या मिटाया ही जा सकता है. उनको यह भी विश्वास था कि इस संसार व्यापी और अमर स्वरूप के अन्दर इन्सान की भलाई और तरक्की का चाहे वह दीन की हो चाहे दुनिया की, एक ही रास्ता है—त्याग सेवा और प्रेम. ज्ञान, भक्ति और कर्मयोग बापू के लिये अखण्ड थे. इसलिये जिन्दगी की कशमकश से दूर भागना चाहे वह रुहानी मकसदों के हासिल करने के लिये ही क्यों न हो—बापू की सीधी राह से भटक जाना था.

इसी तरह बापू के प्रेमियों का एक दूसरा गिरोह था जिसने रचनात्मक प्रोग्राम को चलाना अपना मकसद बना लिया. वह भी असली राजनीति के दायरे से बाहर हो गया. इस गिरोह के लिये बापू यह चाहते थे कि यह राजकाजी जिन्दगी की असहयोग वाली भक्तियों और एखलाक़ी गिरावटों से अलग रहे. इससे उनका यह मंशा था कि यह हिस्सा उनके आन्दोलनों की नैतिक या एखलाक़ी सतहों को ऊँचा रखने का फ़र्ज अदा कर सकेगा. मगर नतीजा यह हुआ कि इन लोगों ने रचनात्मक काम को असली राजनीति के दायरे से बाहर समझ लिया. हुक्मत के सीधे सुधार की कोशिश करना या उसकी पालिसियों को अपने असूलों और क़ायदों के मुताबिक़ पाबन्द बनाने के लिये उसे मजबूर करना—

इनके खयाल में रचनात्मक काम का कोई असली हिस्सा नहीं था। इनके इस खयाल ने, जैसा कि हम कह चुके हैं, रचनात्मक प्रोग्रामों को नीरस और बेजान कर दिया।

जब तक वापू जिन्दा थे और परदेसी सरकार से लड़ाई जारी थी हमारे इस नासमझी के खतरनाक नतीजे साफ साफ सामने न आ सके। लेकिन हमारी आज की हालत साफ बताती है कि हम वापू के असली असूलों और मकसदों से कितने दूर हो गये हैं। वापू अपने व्यवहारिक जीवन में तो सर से पाँव तक राजनीति की लड़ाइयों में या इनकी तैयारियों में डूबे रहते थे। जब तक विदेशी राज कायम था वापू का कहना था कि मैं अपनी जिन्दगी का एक एक क्षण इस हुकूमत से लड़ने में या लड़ने की तैयारी में खर्च करता रहता हूँ, क्योंकि जब तक मुल्क को आजादी न मिल जाय मेरे लिये जिन्दगी और यह जंग दोनों एक हैं। इनमें से किसी को भी मैं एक क्षण के लिये नज़र अन्दाज़ नहीं करता। यह जरूर है कि जरूरत के लिहाज़ से मेरे प्रोग्रामों के रूप बदलते रहते हैं। हम यह भी जानते हैं कि मरते दम तक उनकी यह जंग बराबर जारी रही। उनकी आखिरी वसीयत इस बात का सबूत है। इसकी प्रस्तावना में उन्होंने कहा है कि अब तक मुल्क को असली आजादी किसी माने में भी हासिल नहीं हुई है। और इसकी खातिर हमें अपनी जंग को बराबर जारी रखना है।

वापू का कहना था कि अगर कोई मेरे असूलों और काम करने के ढंगों को पूरी तरह समझना चाहे तो वह मेरी बातों पर नहीं बल्कि मेरे कामों पर ध्यान दे। अगर वह इन्हें पूरी तरह समझ



लेगा तो मेरी जिन्दगी का सारा गुरु उसकी समझ में आजायगा. फिर अगर हम बापू की जिन्दगी में से उसका राजनीति से ताल्लुक रखने वाला हिस्सा निकाल दें तो वह बेजान सी रह जाती है और अधूरी तो हो ही जाती है. इसमें ज़रा भी शक नहीं कि बापू खुद राजनीति से बहुत दूर ऊंचे और पहुंचे हुए थे. उनका सर हमेशा आकाश की ऊँचाइयों से टकरें लेता था लेकिन इसमें भी शक नहीं कि उनके पैर धरती पर ऐसे जमे रहते थे कि व्यवहारिकता या अमलियत ( Practicalism ) वास्तविकता या असलियत ( Realism ) और भौतिकता या मादियत ( Materialism ) के बड़े से बड़े पुजारी उनके सामने हमेशा झुकते रहते थे. उनके जीवन के राजकाजी पहलुओं को ओझल करना एक समूची, सुन्दर और अमिट तस्वीर को बिगाड़ देना और उजाड़ देना है. यह ऐसा ही है जैसे हम किसी इन्सान के जिस्म से गोश्त, पोस्त, रग-पट्टे सब निकाल कर उसकी हड्डियों के पिंजर को अपने सामने रख कर उसे असली चीज़ समझ लें. बापू राष्ट्र के सुधारक और हर इन्सान के सेवक थे. दुनिया की हालत इस वक़्त ऐसी हो गई है कि हमारे असली जीवन की सच्ची इसलाह बिना राजकाजी सुधार के नहीं हो सकती. अगर बापू राजकाजी सुधार को अपना खास मक़सद न बनाते तो इससे उनके सारे मिशन का ही खातमा हो जाता. सच तो यह है कि बापू के जीवन के इस पहलू को हमने वह जगह ही न दी जो इसे मिलनी चाहिये थी. इसीलिये हम बापू के रचनात्मक प्रोग्राम के असली मक़सद से बहुत दूर हो गये हैं.

मगर इससे भी ज्यादा बदनसीबी की बात एक और हो गई. वह यह कि वापू के साथियों का तीसरा दल जो राजनीति में गया और जिसकी तादाद दूसरे दलों से बहुत ही ज्यादा थी, उस दल ने वापू की तालीमों और तरीकों को दिन से स्वीकार नहीं किया. पच्छिम का इसके ऊपर इतना गहरा और अमिट असर था कि वापू की कोशिश से वह मिट न सका. राजकाजी कामयाबी पाने और ताकत मिलने के साथ साथ यह असर और भी गहरा रंग पकड़ता गया. वापू की मौत के वक्त तक यह हालत बदल न सकी. इसका यह नतीजा है कि हमारे देश का राजकाजी रूप-रंग कुछ ऐसा हो रहा है मानो इस देश में वापू कभी पैदा ही नहीं हुए थे. असल बात यह है कि वापू की जिन्दगी का बेहतरीन हिस्सा इस गिरोह को मुल्क पर विजयी बनाने की कोशिश में खत्म हुआ था. एक लम्बे अरसे तक अपने मकसदों को हासिल करने की उनकी सारी उम्मीदें इसी गिरोह के साथ जुली-मिली रही थीं. और यही नहीं बल्कि अपने इन्हीं प्रेमियों को पीछे रख कर वापू अपने आप को हमेशा इसी दल पर कुरवान करते रहते थे. इसलिये देश की जनता पर भी यह जबरदस्त असर पड़ गया है कि यह दल वापू का सच्चा अनुयायी है. इसका नतीजा यह हुआ कि जब यह गिरोह वापू के असूलों और आदर्शों से हट कर पच्छिम का प्रेमी और अनुयायी बना तो वापू के मिशन के पूरे होने में वह दुशवारियाँ और खतरे पैदा हो गये जो दुनिया की कोई दूसरी ताकत पैदा न कर सकती थी. आज

वापू के मिशन की कामयाबी के रास्ते में यही सबसे बड़ी रुकावट है।

मगर यह सारी दिक्कतें ऊपरी और कुछ देरी हैं। इन्सानी जिन्दगी की आत्मिक या रूहानी ताकतें और अन्दोलन—चाहे हम उन्हें देख सकें या न देख सकें—अपना काम बराबर करते रहते हैं। हज़रत ईसा के गुज़र जाने के सौ साल बाद उनका संदेश मौजूदा वाइविन के रूप में दुनिया के सामने आया था। मुहम्मद साहब ने अपनी नववत के पहले तेरह साल की खेँचातानी और तनमारी के बाद १८२ मुसलमान बनाये थे। इनमें से लगभग सब ही अपने जान व माल की हिफाज़त के लिये अपना वतन छोड़ देने पर मजबूर हो गये थे। मगर इसके बाद दस साल के अन्दर ही सारा अरब मुसलमान हो गया और अगले तैंतीस साल के भीतर इसलाम दुनिया के कोने कोने तक पहुँच गया। महात्मा बुद्ध के जीते जी उनके मिशन का असर हिन्दुस्तान पर भी बहुत थोड़ा पड़ सका था मगर आज यह असर तमाम इन्सानी जीवन में इस तरह घर किये हुए है जिस तरह भौतिक या माही दायरे में बिजली। असल बात यह है कि अगर हम किसी पहुँची हुई और आलीशान रूहानी हस्ती की जिन्दगी पर नज़र डालेंगे, वह बुद्ध, मुहम्मद, ईसा या कोई भी हो, तो हमें एक ही सच्चाई नज़र आयगी। वह यह कि इन जन सेवकों के मिशानों की कामयाबी इनकी जिन्दगी के मुक्काबले में इनकी मौत के बाद हज़ारहा गुनी ज्यादा होती रहती है। राजे,

महाराजे, शहंशाहों के राज उनकी मौत के बाद खत्म हो जाते हैं. लेकिन जो राज या हुक्मते यह जन सेवक लोगों के दिलों भावनाओं और जज्बों पर कायम करते हैं वह उनके मरने के बाद भी हमेशा फूलती-फलती और फैलती रहती हैं.

हम इन महात्माओं ५ मिशन का-अन्दाज़ा उन धर्मों या मज़हबों की मौजूदा हालत से नहीं लगा सकते जो आज दुनिया में इनके कहे पर चलने का दावा कर रहे हैं. यह सब धर्म तो उन नैतिक और रूहानी वादों या सैलावों के भौतिक (मादी) गत-चित्र (या अन्दाज़े) हैं जिनकी लहरें दुनिया में फैल-फैल कर अपना काम कर चुकी हैं. और आज भी कह रही हैं कि यह तो वह कीड़े-खाये सांचे हैं जो अपने टूटने और मिटने के लिये दूसरे ऐसे ही सैलावों का इन्तज़ार कर रहे हैं वह सैलाव चाहे राजनीति की तरफ से आवें या रूहानियत या अध्यात्मिकता की तरफ से आवें. सारे संसार की पहुँची हुई महान आत्मायें पहले दिन से लेकर आज तक हमेशा एक ही रूहानी और नैतिक संदेश दुनिया में पहुँचाती रही हैं. यह संदेश 'वसुधैव कुटुम्बकम्' (अखूबने इन्सानी) का है. इनके इसी संदेशों ने इन्सानी दुनिया में वह सारे पहल और बीज पैदा किये हैं जिन्हें हम इन्सानियत कहते हैं. इन्हीं संदेशों से वह असूल और कारवाइयाँ, वह भले और बुरे के भेद, वह मुहब्बत और नफरत के रिस्ते और ताल्लुक पैदा हुए जिनके गारे और ईंटों की मदद से हमारी कलचरों सभ्यताओं और तहज़ीबों की इमारतें तैयार होकर खड़ी हुईं.

हैं और आज दुनिया में जितने भी राजकाजी आन्दोलन हैं वह बड़ी राजी-खुशी और खुले दिल के साथ, जान में या अनजान में, इन्हीं संदेशों को पूरा करने में लगे हुए हैं। इन सबका भी एक ही सच्चा ध्येय है—‘वसुधैव कुटुम्बकम्’ की स्थापना, अखूबते इन्सानी की तकमील। बापू ने अपने से पहले आने वाले सारे आज़ीशान पीरों, पैगम्बरों और फकीरों की सिर्फ तसदीक ही नहीं की है, बल्कि इन संदेशों की वहदत (एकता) को ही रोशन नहीं किया है, बल्कि उन्होंने संसार के सामने एक नया नैतिक और आध्यात्मिक साधन ल कर रख दिया है जो इसकी बढ़ोत्तरी के रास्ते से उन सारी रुकावटों और मुसीबतों को मुस्तक़िल तौर पर दूर कर सकता है, जो इतिहास के शुरू से ही इस रास्ते की सबसे बड़ी दुशवारियाँ साबित होती रही हैं। आज दुनिया ऐसे संदेशों की प्यासी और ऐसे साधन की हाजत में है। आज यह खुद ही परेशान है अपनी उन ग़लत कारवाइयों के हौलनाक नतीजों से जिन्होंने इसे घायल कर दिया और झक-झोड़ दिया है और इसकी जान को ख़तरे में डाले हुए हैं। बापू का संदेश इसके लिये मरहम और अमृत है। ऐसे संदेश इन्सानी इतिहास में कभी नज़रअन्दाज़ नहीं हुए। वह ऊपरी और कुछ देरी बेरुखी और लापरवाही जो आज हम बापू के असली आन्दोलन की तरफ से देख रहे हैं, कभी कायम नहीं रह सकती। हमें पूरा भरोसा है कि दुनिया इसका स्वागत करेगी और इसका पूरा पूरा लाभ उठायेगी।

लेकिन सवाल यह है कि यह कब होगा और तब तक हमारा हिन्दुस्तान क्या करेगा. इसमें शक नहीं कि बापू की मौत ने चारों तरफ गहरा सन्देह पैदा कर दिया है. असल में बापू ही अपने जीवन में इस आन्दोलन के अगुआ और राह दिखाने वाले थे. इसके निजाम में उनका वही मुकाम था जो सूरज का दुनिया के निजाम में है. उनकी रूहानी कशिश या शक्ति मुख्तलिफ और एक दूसरे के खिलाफ दिखाई पड़ने वाली हस्तियों और जमातों को एक मरकज पर खेंच लेती थी. वह हर आला और अदना इन्सान से—चाहे वह किसी भी क़ाबलियत और जमात का क्यों न हो—एक ही तरह अपने मक़सदों को पूरा करने में काम ले लिया करते थे. इस सूरज के डूब जाने से सारा निजाम बिखरा हुआ सा दिखलाई पड़ता है. मगर सूरज के डूबने से उसके निजाम में कोई असली या देरपा तबदीली थोड़ी पैदा होती है. वह ताकतें जिन्होंने बापू को पैदा किया था अपनी जगह पर बैनी ही बाक़ी हैं. इसलिये किसी दुनियादी इन्क़लाब का सवाल पैदा ही नहीं होता. यह विचार कि जब बापू अपनी जिन्दगी में खुद ही कुछ न कर सके तो उनके अनुयायी बेचारे क्या कर सकेंगे बिल्कुल वे दुनियाद और बेमानी हैं. असलियत यह है कि बापू के अनोखे और शानदार जीवन ने और उससे भी कहीं ज्यादा अनोखे और शानदार बलिदान ने हमारे मुल्क पर ही नहीं बल्कि तमाम दुनिया पर अपनी गहरी छाप डाल दी है. जो नैतिक और रूहानी तूफ़ान उनकी वजह से पैदा हुआ उसकी मौजें—चाहे वह हमें दिखलाई न पड़ें—दुनिया की जिन्दगी में हिलोरें ले रही हैं. यह सब जानते हैं

कि जहाँ धरती के तले बारूदी सुरंगें बिछाई जाती हैं वहाँ एक चिंगारी भी बहुत ही जबरदस्त नतीजे पैदा कर सकती है। चिंगारी का असर करने का तरीका कुदरत के कानूनों के मातहत है। कुदरत के कानूनों की तरह नैतिकता या एखलाक के कानून भी अचल और अटल हैं। जो रूहानी सुरंग बापू के आत्मबल ने इन्सानी जीवन में फैला दी थी उसमें उनके बेमिसाल बलिदान ने लाजिमी तौर पर और भी ज्यादा गर्मी और तेजी पैदा कर दी है। हवा तैयार है। देखना यह है कि इसमें चिंगारी आती किधर से है।

बहुत कुछ मुमकिन यही है कि यह चिंगारी उन्हीं लोगों से आयगी जिन्होंने नेकनियती के साथ अपने जीवन को बापू के मिशन को पूरा करने के लिये न्योछावर कर दिया है। इसमें शक नहीं कि ऐसे लोगों की तादाद मुल्क में बहुत कम है। लेकिन सत्याग्रह का यह एक बुनियादी असूल है कि इसमें तादाद की कोई खास अहमियत नहीं होती। चन्द हस्तियाँ ही, अगर वह सच्ची सत्याग्रही हैं, तो देश की बड़ी से बड़ी सेवा कर सकती हैं और इसे बड़े से बड़े खतरों से बचा लेंगी। हम सब देख चुके हैं कि बापू ने कैसे अकेले एक सत्याग्रही की हैसियत से अंग्रेजी हुकूमत का मुकाबला किया और बहुत बड़े पैमाने पर कामयाबी पाई। हम यह भी देख चुके हैं कि उन्होंने अकेले ही फिरकेवाराना तूफान पर कितना गहरा और कितना बड़ा असर डाला। इससे ज्यादा उम्मीद और हिम्मत दिलाने वाली बात क्या हो सकती है ? यह भी साफ़ जाहिर है कि बापू की सारी कामयाबी का असल

कारन उनका गोश्त और हड्डियाँ न थीं बल्कि वही असूल और कारवाइयाँ थीं जिनकी उन्होंने हमें बराबर तीस साल तक असूली और अमली तालीम दी है. वापू चले गये लेकिन उनके सारे असूल और काम करने के तौर-तरीके आज भी जिन्दा हैं. हम कह चुके हैं कि दुनिया की महान आत्मायें अपनी सारी ताकत और ऊँचाई अपने आप को कुछ नैतिक असूलों का पावन्द बनाकर हासिल करती हैं. फिर वह अपने बड़े बड़े तज्जर्वों की रोशनी में इन्हीं असूलों की बारीकियाँ और गहराइयाँ खोलकर पूरे व्योरे के साथ दुनिया के सामने पेश करती हैं और अपने व्योहार से इन असूलों की ताकत के नजारे लोगों को दिखला कर उनके अन्दर इन असूलों की असलियत का विश्वास और इनकी ताकत का एहसास पैदा कराती हैं. तो फिर जब सूरत यह हो और जब हमारी तालीम, शिक्षा-दीक्षा के लिये हमारी पुरानी तहजीब का भंडार मौजूद ही हो, जब वापू की तालीम और उनके विमिसाल कारनामे और कामयाब अनुभव हमारी आँखों के सामने हों, तो फिर हमें कमी किस बात की है, घबराना किस चीज से है ? जल्द से जल्द इस पर तैयार हो जाने की और इस पर जुट जाने की है. अगर वापू के प्रेमी और अनुयायी एकमत होकर उनकी आखिर वसीयत के पूरा करने को अपना अकेला मकसद बना लें तो दुनिया की कोई ताकत नहीं है कि जिसका मुकाबला वह कामयाब के साथ न कर सकें. लक्ष्य पर पहुँचने की कोशिश ही हमारी सफलता की असली कुन्जी है. जिनका यह विश्वास है कि दुनिया के खेचातानियों के बीच आखिरी और असली सूरत में नैतिक



औरता कतें ही अनैतिक असूल और ताकतों पर हमेशा विजय पाते हैं और जो इस विजय को समाजी और कुदरती कानूनों का नतीजा समझते हैं उनके लिये इस रास्ते पर चलने में गिरने या उठने का कामयाबी या ना कामयाबी का सवाल ही पैदा नहीं होता. अपने लक्ष्य को सामने रखकर उसकी तरफ बढ़ने का भाव और कोशिश—यही उनका जीवन है.

बापू के भक्त इस लक्ष्य की तरफ बढ़ें या न बढ़ें मगर देश की जनता बहुत अरसे तक इससे बेखबर नहीं रह सकती. बापू का मिशन ही इसकी सच्ची तरक्की और बेहतरी का अकेला जरिया है. देश का कोई खास दल बापू का प्रेमी या अनुयायी हो या न हो, मगर इससे इन्कार नहीं हो सकता कि जनता उनकी सच्ची प्रेमी है और उन पर जान दे देने वाली है. बापू जनता के दुख दर्द को हमेशा के लिये दूर कर देना चाहते थे. वह जनता के अन्दर वह नैतिक ताकत पैदा करना चाहते थे जिससे वह अपने देश की सच्ची मालिक और रक्षक बन सके. वह जनता के अन्दर अपनी पुरानी तहजीब को उन आध्यात्मिक ऊँचाइयों का अन्दाज पैदा कराना चाहते थे जिन्होंने इसे दुनिया में हमेशा हरा-भरा और खुश रखा है, इसका सर हमेशा ऊँचा उठाया है और इसे इज्जत दी है. हम कह चुके हैं कि मुद्दतों से ही यह हमारी पुरानी तहजीब दुनिया के कोने कोने को नैतिक और रूहानी खुराक पहुँचाने की सेवा करती रही है. आज दुनिया अपने इतिहास के एक बहुत ही खतरनाक दौर से गुजर रही है. इसके बहते हुए सैलाब में बापू हिमालय की ऊँची चोटी पर खड़े होकर अपनी

तेजमय किरनों से दुनिया की तूफानज्झदा बरबाद क्रौमों को असली जीवन देने वाले किनारे की राह दिखा रहे हैं। हमारी पुरानी सभ्यता ने सदियों से डूबने वालों की आहें और दर्द भरी पुकारें सुनकर संसार की बेहतरी और हिदायत के लिये इस तेजमय ज्योति को पैदा किया है। हमारा देश हमेशा से इस ज्योति का मानने वाला और पालने-पोसने वाला रहा है। आज भी यही हमारा कर्त्तव्य है, यही हमारा फ़र्ज है कि जिस महायज्ञ में हिस्सा लेने के लिये वापूने अपने जीवन के जगममाते कारनामों और अपने वलिदान की तेजमय ज्योति से हमें दावत दी है उस यज्ञ को कामयाब बनावें। यही एक अकेला रास्ता है हमारी मुक्ति का, यही एक अकेला रास्ता है दुनिया की निजात का।

## आज के शहीद

( सम्पादक श्री० रतन लाल वंसल )

आज के शहीद में उन बहादुरों की कहानियाँ हैं जिन्होंने विदेशी हाकिमों की फैलाई फूट की आग में इन्सानियत को भस्म होते देख एक छन की भी देर न की और उसे बुझाने के लिये अपनी जान करवान कर दी.

आज के शहीद में उन वीरों की कहानियाँ हैं जिन्होंने फूट और नफरत के अंधेरे में रोशनी बनकर दूसरों को रस्ता दिखाया.

आज के शहीद में देश पिता महात्मा गांधी के साथ-साथ श्री गणेश शंकर विद्यार्थी, श्री लाल मोहन सेन, श्री बसन्त राव हेंगिष्टे, जनाब रज्जब अली, श्री शचीन्द्रनाथ मित्र, मीर मक़बूल शेरवानी, श्री स्मृतीश बनर्जी और जनाब शोएबुल्ला खाँ वगैरा के जीवन और बलिदान की कहानियाँ पढ़कर आप सोचने के लिये मजबूर हो जायँगे कि धर्म के सच्चे सेवक यह शहीद थे या वह फिरका परस्त नेता जो बात-बात में धर्म और दीन का नाम लेकर इन्सानों को इन्सानों से नफरत करना सिखाते हैं.

अगर आपको इन्सानियत पर विश्वास और राष्ट्र पिता महात्मा गांधी के मिशन से प्रेम है तो आप इस किताब को न सिर्फ़ ख़ुद पढ़ें बल्कि अपने दोस्तों को भी पढ़ने की सलाह दें.

सुन्दर जिल्द और आर्ट पेपर पर छपी आठ तस्वीरों के साथ इस किताब का दाम सिर्फ़ ढाई रुपया रक्खा गया है. किताब उर्दू और नागरी दोनों लिखावटों में मिल सकती है.

मैनेजर 'नया हिन्द' ४८, चाई का बाग़, इलाहाबाद.





